

فَجَبَّ وَأَعْبَدَ أَخْذَ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدِهِ

(رواہ ترمذی و ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما)

(ایک نقتیہ (عالم دین) شیطان پر ہزار طیر قتیہ عابدوں سے زیادہ جاوی ہے

# عُمْدَةُ الْفَقْهِ

حصہ سوم

مشمول بر کتاب الزکوٰۃ و کتاب الصوم

مؤلف

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ نقشبندی مجددی رحمۃ اللہ علیہ

نفاذ ایکسپریس پبلشرز

بیمه قوتی پس امام و محمد علی

کرم است

تجدید



ناشر

دفتر انکبوتی و کتب و نشر

— ۱۳۰۵ هجری قمری — ۱۳۰۵ هجری قمری — ۱۳۰۵ هجری قمری —









عمدة الفقہ

# کتاب الزکوٰۃ

از

حضرت مولانا سید نواز حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ

تألیف

حوزۃ الفقہ ازبکستان، حوزۃ السلوک، حضرت میرزا محمد تقی، نواز معصوم، غلامی، فضلہ

بیات معصوم، وزیر، نوغاری، و غیرہ



























# کتاب الزکوٰۃ

## زکوٰۃ کی تفسیر

زکوٰۃ لغت میں پاک ہونے کا ترجمہ ہے۔ یعنی پاک کرنے کے لیے۔ اور یہ ایک ایسا معاملہ ہے جس سے پاک کر لیا جاتا ہے۔  
 ائمہ کرام نے اس کے لیے ایک حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **مَنْ مَلَكَ مِلْحَةً مِنْ مِلْحَةٍ فَلْيُزَكِّهَا** اور شرعاً زکوٰۃ کے  
 اداء ہونے کے لیے اس میں سے حصہ نکال کر دینا ہے۔ اس کے لیے اس سے پہلے بھی پاک کرنا ضروری ہے۔ (اور شرعاً زکوٰۃ کے  
 معنی یہ ہے کہ مخصوص مال کا کسی مخصوص شخص کو ملک مان دینا ہے۔ یعنی ائمہ کے ہاتھ میں مال کا ایک حصہ جو  
 شریعت کے تحت کیا ہے کسی مسلمان غیر مسکین وغیرہ کو جو زکوٰۃ کا مصرف ہے دیکر اسے اس حرج مالک کر دینا ہے  
 کہ اپنا نفع اس سے بالکل منقطع کر لے اور وہ فقیر یا غنی یا غنی کا لڑکے ہو یا غلام نہ ہو۔ اور زکوٰۃ مال کا چار حصوں  
 حصہ ہے جو اس کے قائم مقام ہے یعنی اسے ہاں دیا جائے جو حصہ غریب ہے۔ لیکن حسب کی درمصرف وغیرہ کی  
 تفصیل آگے آتی ہے۔

## زکوٰۃ کا ارکن

زکوٰۃ کا ارکن تینک یعنی ملک، مال اور مال صرف اہل حق میں ہے اور اس کی تفصیل مباحث کے بیان میں  
 زکوٰۃ اگر کسی طریقہ کے تحت دیا جاتا ہے، (مذہب)۔

ملک، مال اور مال صرف اہل حق میں ہے، (مذہب)۔















































خواہ از پروردگار مستثنیٰ برزگوار واجب ہے کہ جو کہ مال و زوج کی صورت میں استاء کی وصولی نہیں ہے  
وہ ننگہ ست ہونے کی صورت میں حصول کا وہ نہ ہونے کی وجہ سے اس کا وصولی پرنا نہیں ہے اس لئے کہ ننگہ ست کی  
اثر نہ ہو بلکہ ہونے کی صورت میں ہے کہ جو کہ حصول کے نفس سے اس کی وصولی ممکن ہے (یعنی) اگر فرض ہے کہ شخص پر  
اقاقراری ہے اہل حق ہے اس کو محض زوجہ قرار دیا جائے اور اس کے نفس ہونے کا حکم مستثنیٰ کر دیا جائے اس میں  
ماخولت ہے الم و حنفی کے نزدیک وہ نصاب ہے جس کے کہ ان کے نزدیک قاضی کا اس کو محض قرار دینا  
نہایت ہے جس میں اس کا نفس قرار دینا یا نوبت پر ہے اور وہ ننگہ ست کے حکم میں ہے جس کا حکم تو پر بیان  
ہو چکا ہے۔ پس اس پر ننگہ ست ہونے سے اس کی زوجہ و حنفی کے نزدیک اس پر نفی ہے جس کا حکم الکی ہے اور  
میں جو کہ نصاب و نام محض کے نزدیک اس پر نفی واجب نہیں ہوگی کیونکہ اس کے نزدیک قاضی کے محض قرار  
دینے سے اس کا محض ہونا مستحق ہوگا اور اس پر نفی ہونے سے اس کے محقق ہونے میں نام محض کے ساتھ ہیں  
پس اس کے بعد اس پر ننگہ ست اس طرح سے کام لیا جائے گا کہ زوجہ واجب ہونے میں نام  
اور حنفی کے حکم میں ہوگی کہ اس میں نفی واجب کی کیا ہے۔ پس ہم و حنفی کا نام ہو چکا ہے کہ وہ ایک  
نہ قبضہ کے بعد ننگہ ست ہونے کی زوجہ کہے گا۔ لیکن اگر اس میں اس کو محض (یعنی) ہونے کا حکم جاری  
ہوگا تو یہ اتفاق اس ننگہ ست واجب ہوگی اس لئے کہ مال اسے جتنے دانی تیرے ہے۔

دائر مقروض پر سبب اقرار کرنا ہو و غرض میں نکاح کرنا ہو تو وہ دین واجب ہیں جو کہ (یعنی) وہ دین جو  
شار ہوگا اس کا حکم پر سبب ہو چکا ہے۔ موصوفہ المورث مقروض اقرار کرنا نہیں جس میں کوئی بھی کے ساتھ  
سے احاطہ کیا تو اس سے انکار کر دیا اور اس پر وہ تمام موت اور کچھ نہ ہوگا۔ اور اس کے ذیل میں کہے ہیں کہ اگر  
بمرد کو وہ عاقل نہ ہو تو اس سے اس سے اس کے لئے نکاح کرنا ہوگا جو اس کے عاقل ثابت  
ہوے تک کہ زوجہ نہ ہو تو اس سے اس سے اس کے لئے نکاح کرنا ہوگا جو اس کے عاقل ثابت  
نہیں ہے۔ اس لئے اس کا حال فقہ کے وقت رہتا ہے کہ اس سے بھی اس کو میں نہ ہوگا۔ اس میں  
نکاح و سبب ہیں۔ اور اگر کسی کا قصد رہے کہ اس کی تہ نش کرے۔ اس کام کے لئے تو اس کے لئے  
ان سے نفی تو اس پر ننگہ ست واجب ہوگی۔ لیکن اگر اس پر ننگہ ست واجب ہیں ہے۔

در فقہ میں اس کے لئے اس کے جس کو کسی سے طلاق کرنا ہو و حنفی کے نصاب ہے اس میں  
گواہ۔ صرف تیری ماں حد اس کے ساتھ ہے۔ میں نے اس پر قصد کرنا ہوگا۔ اس کے لئے اس کے لئے  
زوجہ نہیں ہے۔ اس میں پر ننگہ ست ہونے پر وہ اس کا عاقل نہیں ہے۔ اس میں قصد کرنا ہوگا۔ اس کے لئے  
اس میں عاقل ہوگا۔ اس میں عاقل ہوگا۔ اس میں عاقل ہوگا۔ اس میں عاقل ہوگا۔





اور جس سے کہا کہ اس پر رکھ دو جب تنس ہوگی میں نے کہا کہ وہ میرا صوط ہے۔ یہ کہ تمام زمین کا کوئی شکل و  
 صورت نہ ہے۔ عکاف گھروں اور اسی کے یہ رنگ کا گڑھا حد بیت بنی و زود ہاں صاحب بیت کا لکھتے ہیں بعض نے  
 کہا ہے کہ اگر گھر و اہل بیت خراب ہو تو اس کو صحر کا حکم ہے۔ جیسا کہ مرالی اختلاف سے ظہر بیان ہو چکا ہو تو  
 ۱۰۔ مال و منجھ مال غنائم کے وہ مال ہے۔ کسی مینی کے پاس نہ انت لکھا ہو۔ ہیں اگر لانت کمان کسی ایسے  
 شخص کے پاس کہ دیکھ میں کو وہ نہیں پہچانتا ایسی جاس کے پاس کہ زیادہ اس کو بھوں گیلے تو وہ  
 مال صاحب اس بند کو ہے واجب میں ہے۔ ذکر کہ اس صورت میں بیوے کا امانت غالب ہے۔ لیکن مال اپنے  
 بھائیوں کے پاس امانت رکھنے کے تو میں پر رکھو واجب ہوگا۔ میں نے کہ بھائیوں اس کے غیر محل میں ہے  
 بھیر حد سے گزرا ہوا ہے۔

اور تمام فرمے ہیں کہ اگر غنما و اقارب نے ہوا امام زید غنما گزرا کیسوں کے میں ہے ہیں۔  
 اذلی فری اورد۔ ۱۰۔ اگر کسی نے جو غنما سال کے عوض میں صاحب جو تنس کے حکم میں درج ہے بعض فرمے  
 گزرا شدہ ام کی رکھو نہ۔ یعنی اگر کسی نے جو غنما سال کے عوض میں صاحب جو تنس کے حکم میں درج ہے بعض فرمے  
 جو تنس کے یہ ہوا تو اس میں رکھو واجب ہوگا۔ مال ہے جس کا مال دکان کے لئے ہی غنما ہو اور  
 دکان میں ہر مرالی حالت کے میں مال رکھو گزرا کیسوں کے میں مال دکان کے لئے ہی غنما ہو اور  
 اگر کسی نے جو غنما سال کے عوض میں صاحب جو تنس کے حکم میں درج ہے بعض فرمے  
 الی ہوا۔ ۱۰۔ اگر کسی نے جو غنما سال کے عوض میں صاحب جو تنس کے حکم میں درج ہے بعض فرمے  
 رکھو واجب ہوگا۔ مال ہے جس کا مال دکان کے لئے ہی غنما ہو اور  
 قبضہ ذکر ہے جس جب چاہیں درج پر قبضہ کر لے تو ایک درجہ رکھو میں درجہ مال اسی طرح چاہیں جو میں  
 اور جب دوسرے چاہیں درج پر قبضہ کر لے تو ایک درجہ رکھو میں درجہ مال اسی طرح چاہیں جو میں  
 تین درجہ مال ہے۔ یہاں تک کہ جب دوسرے ہم تک قبضہ کر لے تو اس میں سے پانچ درجہ رکھو میں درجہ مال اسی طرح چاہیں جو میں  
 چاہیں درجہ مال ہے کہ قبضہ ہو تو ایک درجہ رکھو کی مالگی واجب نہیں ہے۔ میں درجہ مال اسی طرح چاہیں جو میں  
 قوی میں رکھو واجب ہوئے کے بعض قوی اختلاف میں ہے۔ وہاں کا اختلاف وجہ مال کی کے صاحب  
 میں ہے۔ ۱۰۔ اگر کسی نے جو غنما سال کے عوض میں صاحب جو تنس کے حکم میں درج ہے بعض فرمے  
 قصہ کے وقت سے ہوتا ہے جس جب اس میں سے بعضہ صاحب چاہیں درج پر قبضہ کر لے تو اس میں سے بعضہ  
 قناس کی رکھو مال کے اسی مال سے شروع کرتے ہوئے۔ حاکم سے میں اگر کوئی شخص پہلی سال کا مالک  
 نہیں ہے۔ میں کو صاحب مال گذرے کے حد تک۔ یا پھر دوسرے سال کے قصہ اس کی قیمت پر قبضہ کر تو اب اس پر

دو سال پہلے ہوئے ہیں ملاحظہ ان دو سالوں کی زکوٰۃ ادا کرے

(تنبیہ) تجارت کے غلام اور کسبت کے گھر کے کمرے کے لئے میں نہیں ملاحظہ ہیں نہ ہی کو بیعت میں  
محیط میں نہ گھر میں ایک رویت میں چھبیس تک نصف کے بعد اس پر ایک سال نہ گن جائے اس سال میں زکوٰۃ نہیں ہے  
اظہار برکت میں اس میں زکوٰۃ واجب ہے اور اس کی ادائیگی سے رویت واجب ہوگی جبکہ دو سو سو سو پر قبضہ  
کوئے گا اور اس پر قبضہ میں اضافہ ہے کہ اس رویت کی ماہ پر دو تین ضعیف سے ہے اظہار برکت میں  
دو سالوں کو وسط ہے قوی سے قوی ہے اور اگر راقی میں رتخ صدی ہے کہ وہ بیچ دو سال میں قوی کی مانند  
ہے اظہار کچھ میں وضاحت ہے کہ اس مسئلہ میں میں مدد نہیں ہیں

دو سو سو سو میں دو سو سو سو پر دو سو سو سو کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
قصد ہوا ہے اس سال کے لئے میں دو سو سو سو کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
میں ہوتی ہے جس کا حدت کا غلام ہوا ہے اس کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
غلامی استعمال کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
آخری سو سو کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
بچاؤ دس سالوں میں دو سو سو سو کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
اس کی زکوٰۃ اس وقت میں قبضہ سے پہلے گھر سے ہوتی ہے اس کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
میں لگا ہوا ہے اس کی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اس کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
اس سال کی رویت میں دو سو سو سو کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
نہیں ہوتی ہے اور قبضہ میں قبضہ سے پہلے گھر سے ہوتی ہے اس کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
رویتوں میں میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
کا ہے ملاحظہ ہے کہ اس میں ملاحظہ میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
ہے قبضہ سے پہلے ہوتا ہے اس میں قبضہ میں قبضہ سے پہلے گھر سے ہوتی ہے اس کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
میں مدد نہیں ہیں اس کی ملاحظہ میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
اس میں ایک سال پہلے ہوتا ہے اس میں قبضہ میں قبضہ سے پہلے گھر سے ہوتی ہے اس کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
گھر سے ہوتی ہے اس میں قبضہ میں قبضہ سے پہلے گھر سے ہوتی ہے اس کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
زکوٰۃ ادا کرے اور اس میں قبضہ میں قبضہ سے پہلے گھر سے ہوتی ہے اس کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر  
قبضہ کے لئے میں مدد نہیں ہیں اس میں قبضہ میں قبضہ سے پہلے گھر سے ہوتی ہے اس کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر

خبر غفر میں قبضہ میں قبضہ سے پہلے گھر سے ہوتی ہے اس کے لئے میں مدد نہیں ہیں اظہار غفر















































































نہیں ہے کہ چنانچہ کاغذ پر ماسکین اگر وہ غلام کے لئے ہوں یا ان میں سے ایک رکوۃ واجب ہوگی۔ اور حلفت کے نزدیک مشرک ضعیف یا ذوقہ ر جب میں سے خود سائے ہو، یا گلاؤں سے یہاں ستر کسے ملو ہے کہ ایک سنگ پر غصے کا مال لگے کہ فاقہ ہو لیکن جسے صلیب کا یا بیانیسی نو صلیب پر ہو یا بقرہ

۱۰) اگر کسی شخص نے لاشہ یا پیش کردہ تمبیان خریدی ہو تو اس کو کوئی عذاب ہے تو ان پر نہ کوئی واجب نہیں ہوگی جس میں اصل تمبیان پر نہ کوئی واجب نہیں ہوگی جو مسکوت کے لئے جس جگہ اس نے لکھے ہیں کہ اگر کوئی خریدیگا کہ:

(۹) اگر کسی کہیں میں سے گھوس جاسے تو اس کی قیامت بڑا ہی عذاب ہے اور جس نے بہیمت کی کین کر کے

ایسے کاموں کو ایک سلسلے تک نہ کرتا تو ان پر مذکورہ واجب دیکھو گی۔

۱۰) اگر کسی نے غلہ صحرے کی گوتیں، اس حاسے میں پنہاں کر لیں اور چلے گا تو ان پر ننگے واجب نہیں ہوگا۔  
اس لئے کہ اگر چاہا اصل کرنے کے لئے ضروری ہی ہے کہ لئے نہیں ضروری ہے۔

(۷) اگر تامل کر لیں تو یہ بات بھی سچ ہے کہ اگر کسی شخص کو یہ علم ہو کہ وہ ایک خاص کام کرنے کے لئے مقرر ہے تو اسے اس کام میں لگا دینا چاہئے۔

(۱۳) مگر صاحب نے غلام خود کو دلاس کے لئے بڑے دھڑے اٹھالے کا پڑھ کر کہا کہ اس کی نیت دیکھ لو کہ وہ کیا کرتا ہے

[illegible]

اس کے لئے اس کو اختیار ہے۔ تجارت کے سوا اقسام کے خریدے۔ آج کی عمر اور دولت کے چاروں طرف سے

کے کھنگے کے طے نامع حویکیہ اور اس پر عمل گمہ گیا مذکورہ صاحب ہوئی۔ اور اگر ملک صاحب مال نے تجارت

کے نام سے ملک کے کھنگے کے طے نامع حویکیہ اور اس پر عمل گمہ گیا مذکورہ صاحب ہوئی۔ اور اگر ملک صاحب مال نے تجارت

میں نے کہا کہ اگر آپ کو یہ سب کچھ معلوم ہے تو آپ کو یہ بھی معلوم ہے کہ میں نے آپ کو یہ سب کچھ بتایا ہے۔

انہی کے پاس سرحد پر محمول ہوا جسے فلساں نے ان چیزوں کو اس کے ساتھ فروخت کرنے کا قصد کیا اور اس نے اس کو انصاف کا سہارا لے کر ان چیزوں کو اس کے ساتھ فروخت کرنے کا قصد کیا اور اس نے ان کے لئے کوئی بھی باگ نہیں لیا۔

اور اگر باوجود کی مخالفت کے طے ہو جائیں تو ان میں سے کسی ایک واجب نہیں ہوگا، اسی طرح اگر عذر اور دشمنی

(۳) حکامات کے ہاں کیڑکڑو، جس کی قیمت کر کے پائیسواں حصہ دار روی جلتے پائیس مال میں ہے۔

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

[illegible]

## متفرق مسائل

۱۔ اگر کسی شخص کو زندہ کے دیکھ کر میں خاک پر پڑوں معلوم نہ ہو کہ زندہ آدمی ہے یا میتی دی تو احتیاطاً وہاں سے بھاگ کر  
 فرار ہو۔ اگر کسی شخص کو خاک پر گرنا دیکھو تو اس پر واجب ہے کہ وہ بھاگ کر فرار ہو۔ اگر کسی شخص کو خاک پر گرنا دیکھو  
 و جب چہ چہ نہیں دیکھتا تو اس کو اس زندہ کا دیکھنا واجب ہے اس کو چاہے خاک پر خور و کل کو کہہ کر کہیں کہیں کر  
 میں چھوڑ دے کہیں غالب میں نہ کہ لاکڑی ہے اس خود میں کہ نہ کہ مانتا پر نہیں جانی لاکڑی کہہ کر اس کو گمان  
 غالب میں کہی کہیں خود دل لاکڑی کہہ کر وہ راہ راہی ہو۔

(۲۳) اگر چند ملکی شخص شریک ہوں تو اس سے نکلنے اس طرح کی جلتی جیسے شریک نہ ہو مگر فی صحت  
 جلتی جاتی پس اگر ان میں سے ہر ایک کا حصہ بقدر نصیب جو نکلے گا جب ہوئی وہ واجب نہ ہوگی بلکہ  
 جو نصیب شریک میں جب کمال شریک ایک کمال دوسرے کمال میں ملے گا اس کا حصہ نصیب کی مقدار کو  
 پہنچا ہوا ہے ہر ایک کمال کا حصہ نصیب کو پہنچا ہوا ہے جس سے کسی نہ نکلے گا جب نہیں ہوگا خواہ ان ملکی  
 کی شرکت اس طرح ہو کہ ہر ایک شخص دوسرے کا دل ہو کیلئے جو جی شرکت ملانے ہو اس طرح ہر ایک  
 دوسرے کا دل کی جواز تکمیل ہی معنی شرکت خواہ جس طرح کی شرکت ہو کہ مال دونوں کو ملے گی  
 ہر ایک شرکت جب ملے ہو یا نہ ہو اس کے ایک ہوئے ہیں خواہ وہ سب ایک ہی  
 چراگ میں ہیں یا مختلف چراگ ہوں یا ہوں پس اگر ان میں سے ایک کا حصہ بقدر نصیب ہوا دوسرے کا حصہ  
 بقدر نصیب نہ ہو تو اس شخص نہ نکلے گا جب ہوگی جس کا حصہ بقدر نصیب نہ ہو دوسرے واجب نہ ہوگی اور اگر  
 ان کے حصہ نکلے گا خواہ وہ ملے ہو یا نہ ہو۔

























دیں اگر کسی شخص پر کف واجب ہو تو وہ اس کو رو فیروز و خیر کو رو فیروز کہ جس میں کے جیسے جیسے وہ ہو و انوارت  
برکت اس کے دل میں سے لے لے اور اس طرح فقر سے یہ اثر وہ ان قائم سے وہی کے ملک کو مایں لے لے لے کا  
صاحب یہ اور اگر ملک ہو گیا تو فقر خاص ہو گا

(۱۷) سلطان (دانش) اگر فرزند یا نیم مالی بطور دولت و از طریقے اور صاحب مال اس کے دین میں مذکور  
کو نہیں جانت کہ تو اس کے پاس سے میں حق کا اختلاف ہے و یہی ہے کہ کوئے ساتھ ہو چکے گی اور بعض  
کے ریک ملتے ہیں ہوئی اور اس کی بھی جمع کی گئی ہے ہر شخص و عورت مختلف فیہ علی حدیث و اس میں ہے  
کہ اگر نہ جانتے ہو

(۱۸) کسی چیز کے عوض میں جو چیز دیا جائے اس کا وہی حکم ہو گا جو اصل چیز کا خاصاً و عموماً ہے تو اس میں ایک  
علامہ کو ایک غلام سے بدلتا ہے تو وہی ہے کہ نہایت ایک دانہ و دوا توں غلام کی تجارت کے واسطے ہے تو اب  
بھی ہر شخص کا غلام بھی ریت کے واسطے ہو گا اگر صلہ زلوں حد و حدت کے واسطے ہے تو اب بھی خدمت کے  
واسطے ہیں تو اور اگر ایک کا غلام ہو جائے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
کا غلام کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
سال گذشتہ کے بعد ایک غلام کا کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
ایک کی قیمت بڑا ہو گی تو اس کا کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
کم قیمت کے غلام میں کوئی غیب ظاہر ہو جس سے اس کی قیمت ہو دھوکہ دہی تو اس کا کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
و کوئے واجب ہو گا اس کے کمال کے دونوں ماحول میں و کوئے ہی کے کسی کا غلام ہو انہیں سے (وہی جس نے  
دو روزیم کا غلام دیا ہے غلام جو سے و کوئے جو کہ دو روزیم کا غلام دیا ہے تو اس کا کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
بعد سال میں اس کے پاس صاحب ماضی ہو تو اس کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
دو روزیم کا غلام ہے تو غیب ظاہر ہوئے کی وجہ سے غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
بعض ہو گیا ہیں و کوئے میں سے کسی روئے ہوئے کوئے غلام کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
غلام کا ایک روئے دیا جس سے کہ ہر روزیم کی قیمت کا نالی اس کے غلام میں من بھر دیا و کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
اس کے اس کے اس کے صاحب ہیں ہے و کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
و کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
نئی ہے ہیں یہ ہو گا تو اس سے ہے ہاں کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
و اس کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
قیمت خریدنے کے وقت سے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے تو اس کا غلام کے کوئے بدلتا ہے  
ان کے ان کے







وہاں ہرگز ہے چنانچہ کہ ہرگز ہے

۱۴۔ حدیث وصول لینے کی روایت کے لئے ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ یعنی باوجود اس کے کہ اس کی حالت سے  
جس دن ان کو ملے، صرف ایک حالت پہلی حالت ہے۔ ہرگز نہیں ہے کسی غیر کا دل پر ہندو یا انورمان توڑوں سے  
جس دن وصول کر کے جواب ان پر نہ کچھ واجب نہیں ہے اور غرض کہ ایک مرد یا عورت ہے کہ اس پر کوئی  
واجب ہو یا اس کے کہ جو کچھ شرع میں نہ رہے اس سے بگاڑ نہ ہو جو اس میں نہ ہو تو وہ کسی نام نہاد یا غلط  
گیاہے گا اور جسے شرع کے مال کا ہر نامور یا کسی کا سر توڑ دینا ہے اس کو کسی وجہ سے اور اس سے اس  
مال کی بروری جو اس کے گھر میں ہے یا اس کے بچے۔ ہرگز نہیں ہے مع مستثنیٰ وغیرہ تو اس سے نفرت میں سے  
جیسا کہ اس کی تحصیل سے آتی ہے (نصف) اور معنی میں ہے کہ نہ کہ قدر کر شرع میں جائز و درست ہے۔ اور  
حدیث سے یہی کہ شرع کی طرف میں وارد ہو ہے کہ ان کی حالت میں جسے جسے جسے جسے جسے جسے جسے جسے جسے  
دہرہ دینی میں ہے وہ اس میں ہرگز نہیں ہوگا جو یہ اس سے اس کے معنی ہے جو تو اس کے اس علم سے یہاں ہے  
عیسائیوں کے اس علم سے اس کے علم میں ہے

۱۵۔ اگر کسی شخص کے کہہ کہ اس کے دل پر اس میں نہیں ہو یا نہ ہے کہ اس کے ہر طرف ہے یا اس کے کہ اس سے  
اس کی تہہ دیدی ہے یا اس کے کہ اس سے نہ تو دیدی ہے اور اس کے ہر طرف ہے اس کی تہہ یا اس کے ہر طرف ہے  
لیکن اس کے ہر طرف میں ہے۔ نصف یا جس کے اس کی ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے  
سے گئے ہوئے ہیں یا اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے  
بھی تو اس میں نصف اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے  
بھی ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے  
یہ اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے  
سفر کی طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے  
اور اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے  
اس سال میں دو بار ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے  
ہیں کی حالت کی ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے  
اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے  
اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے  
اس کی نصیحت کی حالت کی ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے

۱۶۔ اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے

۱۷۔ اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے اس کے ہر طرف ہے





حیات و خلقت ایم ہے

۱۰۔ یوحنا میں سلطان کا قول : اے اے ایسی ہی کا قول ہی مان لینا ہے گا۔ اس کے بعد جو کہ  
 اس سے پہلے کہا ہے وہ اس کا رد ہے جو کہ سلطان سے علی حاد ہے پس اس میں نہ تو کسی نام نہاد کی حمایت کی  
 جائیگی نہ کسی مذہب یا شخص پر طعن ہو سکتی ہے نہ کسی میں اس سے پہلے سال کا ذکر یا ہندو یا مسیحی کے نام نہ  
 اور خلیفہ کے لئے ہونا وغیرہ نام نہادوں کی حمایت کی جہاں کی یہ کہیں اس سے کہنا ضروری کہ اس میں  
 اس کے کسی کا فرق ہو نہ ہو یا نہ ہو جو ہے وہ جیسے میں لکھ رہا ہوں کہ اس نے خود فکر کر دیا ہے تو اس کا  
 قول نہیں ماننا ہے گا اس لئے کہ ایسا وہ کہہ کر اس کا صرف ہیں جس پر مسیحیت میں سلطان اور اس کی حکومت میں  
 صرف کر کے کہ اس کو اختیار نہیں ہے۔ بلکہ وہ اس سے کیا کر اس سے کیا ثابت ہو جائے تو اس سے وہ جانتے ہیں  
 یا جانتے گا کہ اس کے لئے وہ بدلتا ہے اس کا نام ہو جس لئے کہ اس میں وہ بدلتا ہے اس کا نام ہو جس لئے کہ اس میں وہ بدلتا ہے  
 اس کا نام ہو جس لئے کہ اس میں وہ بدلتا ہے اس کا نام ہو جس لئے کہ اس میں وہ بدلتا ہے اس کا نام ہو جس لئے کہ اس میں وہ بدلتا ہے  
 اس کو جس کے خلاف میں طرح کیا جائے گا اس لئے کہ اس میں وہ بدلتا ہے اس کا نام ہو جس لئے کہ اس میں وہ بدلتا ہے  
 نہیں ہوگا۔ اور شروع میں اس سے وضاحت کی ہے کہ۔ حقیقت میں یہ طور و ظاہر اس سے اس کا مطلب ہے کہ  
 یہ اس کے لئے اس میں ہے جیسا کہ میں نے فراموش کر گئے ہیں۔ اور اس کا یہ فراموش کر گئے ہیں۔ اور اس کا یہ فراموش کر گئے ہیں  
 جز میں اس میں ہے اور اس کا یہ فراموش کر گئے ہیں۔ اور اس کا یہ فراموش کر گئے ہیں۔ اور اس کا یہ فراموش کر گئے ہیں  
 ہیں یہ سوائے نئی کتاب کے کہ ان کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے وہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے وہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے  
 میں ہے کہ جب وہ اس میں سے وہ لیا گیا ہے وہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے وہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے  
 کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فریاد کی کہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے وہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے  
 نئی کتاب کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے وہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے وہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے  
 (۱۰) اے اے ایسی ہی کا قول ہی مان لینا ہے گا۔ اس کے بعد جو کہ اس سے پہلے کہا ہے وہ اس کا رد ہے جو کہ سلطان سے علی حاد ہے پس اس میں نہ تو کسی نام نہاد کی حمایت کی  
 جائیگی نہ کسی مذہب یا شخص پر طعن ہو سکتی ہے نہ کسی میں اس سے پہلے سال کا ذکر یا ہندو یا مسیحی کے نام نہ  
 اور خلیفہ کے لئے ہونا وغیرہ نام نہادوں کی حمایت کی جہاں کی یہ کہیں اس سے کہنا ضروری کہ اس میں  
 اس کے کسی کا فرق ہو نہ ہو یا نہ ہو جو ہے وہ جیسے میں لکھ رہا ہوں کہ اس نے خود فکر کر دیا ہے تو اس کا  
 قول نہیں ماننا ہے گا اس لئے کہ ایسا وہ کہہ کر اس کا صرف ہیں جس پر مسیحیت میں سلطان اور اس کی حکومت میں  
 صرف کر کے کہ اس کو اختیار نہیں ہے۔ بلکہ وہ اس سے کیا کر اس سے کیا ثابت ہو جائے تو اس سے وہ جانتے ہیں  
 یا جانتے گا کہ اس کے لئے وہ بدلتا ہے اس کا نام ہو جس لئے کہ اس میں وہ بدلتا ہے اس کا نام ہو جس لئے کہ اس میں وہ بدلتا ہے  
 اس کا نام ہو جس لئے کہ اس میں وہ بدلتا ہے اس کا نام ہو جس لئے کہ اس میں وہ بدلتا ہے اس کا نام ہو جس لئے کہ اس میں وہ بدلتا ہے  
 اس کو جس کے خلاف میں طرح کیا جائے گا اس لئے کہ اس میں وہ بدلتا ہے اس کا نام ہو جس لئے کہ اس میں وہ بدلتا ہے  
 نہیں ہوگا۔ اور شروع میں اس سے وضاحت کی ہے کہ۔ حقیقت میں یہ طور و ظاہر اس سے اس کا مطلب ہے کہ  
 یہ اس کے لئے اس میں ہے جیسا کہ میں نے فراموش کر گئے ہیں۔ اور اس کا یہ فراموش کر گئے ہیں۔ اور اس کا یہ فراموش کر گئے ہیں  
 جز میں اس میں ہے اور اس کا یہ فراموش کر گئے ہیں۔ اور اس کا یہ فراموش کر گئے ہیں۔ اور اس کا یہ فراموش کر گئے ہیں  
 ہیں یہ سوائے نئی کتاب کے کہ ان کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے وہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے وہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے  
 میں ہے کہ جب وہ اس میں سے وہ لیا گیا ہے وہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے وہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے  
 کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فریاد کی کہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے وہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے  
 نئی کتاب کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے وہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے وہ اس کے کمال میں سے وہ لیا گیا ہے

۱۱۔ اے اے ایسی ہی کا قول ہی مان لینا ہے گا۔ اس کے بعد جو کہ اس سے پہلے کہا ہے وہ اس کا رد ہے جو کہ سلطان سے علی حاد ہے پس اس میں نہ تو کسی نام نہاد کی حمایت کی

جائیگی نہ کسی مذہب یا شخص پر طعن ہو سکتی ہے نہ کسی میں اس سے پہلے سال کا ذکر یا ہندو یا مسیحی کے نام نہ





























































(۷) اور اگر ایسی چیز کا عشر نکلتا کہ اسے پے در پے تھیلے میں اور اگر پے نہ لگنے کے بعد لیا گیا تو ہاتھ پے کے بعد لیا گئے حسب روایہ تو ظہر ہے نہ جائز نہیں اور اگر پھیلنے کا عشر پہلے پے چڑھا تو اگر پھول کے ظہر چولے کے بعد پے تو جائز ہے و صحیح ہے کہ پے یا ظہر یا روست کا پے جب ظہر نہیں لگتا تو نہ حرج عشر کارکن بھی تسلیم میں نہ کہ بناوٹ ہے اس پر بھی صرف ایامت کافی نہیں ہے تفصیل زدہ ہے یہ سب ملاحظہ فرمیں۔

۹ شرط اولیٰ عشر: لشکر کو پیش کشوہ بھی دی ہے تو زکوٰۃ کے بیان میں گنہگار ہے وہیں ملاحظہ

۱۰. عشر کر ساقط کر کے دس مانو :  
 اگر ایک کے سوا کوئی اور شخص چاہے کہ وہ ایک س سے سب لے لے و اس میں سے عشر ادا کرے تو اگر ایک  
 خود اس کو ایک حصے و عشر کا عا ص ہوگا و عہ اس کے دس فرض ہو جائے گا وہ یہی مبادیہ کا قطع کے بعد ایک  
 ہو جائے عشر کا ساقط یہ کہ اگر شخص کے پہلے ایک ہو جو ساقط کر دے تب یہ ایک ہونا کسی ایسی آفت کی وجہ  
 سے ہو جس کو شخص کہ ساقط کا مسئلہ میں کہ دس چلے جاہل فتنہ باندی کے کھانے پر گئے ، یا سہمی کی وجہ سے  
 میں اگر اس کو کسی چیز کے کھانے کا عشر ساقط نہیں ہوگا اگر نہ کہ جس سے حفاظت کا کوئی غائب ہے اور یہ اس  
 وقت ہے جبکہ اصل تمام ہلاک ہو گئی ہو جس اگر جس قدر کہ موتی گروہ در تعمیر ایک چوہے پر دس ہونے کی وجہ سے  
 اور دس میں کی مقدار ہو تو ایک فیہ ، ایک دریم واجب ہو تو دس اگر اس سے کم ہو تو اس کا نصف واجب ہوگا اور  
 اگر اس کا نصف دس ہونے میں کوئی نعمت ہو جو ساقط ہو ، یا جو بان دونوں کے خلاف کوئی چیز تو عشر  
 ساقط ہو جائے گا

[illegible]







































































نہایت ہی اہمیت کی گزشتہ میں ہم نے جو کچھ تحریر کیا وہ دیکھ کر ہی فریادیں اٹھ رہی تھیں کہ وہ صرف دیکھنے والے نہیں کہہ رہے ہیں بلکہ

۱۲۰) اگر کسی نے اپنے والدین کو کفر سے روکا تو اس کے اجر میں سے دو حصے اس کے والدین کے ہیں اور ایک حصہ اس کے لئے ہے۔

میں نے کانگریس کے اہم رہنماؤں کی تعداد میں اضافہ کر کے 100 کر دیا۔

(۲۳) گاؤں کی ایک سالانہ فروکش ہو سکے تو اس کا ردی و لا۔ ہے، اس کا وسیع اس کی قیمت ہر ذرہ

ہے اللہ عزوجل ان حُرّوں میں متلاصقہ جو درودت کہا جائے، اس سکھ دعوہ میں ہے۔

۲۳۳) میں نے باوجود کہ کلیم میں آتش ہے، مسطری نہیں لگاؤں گی۔

وہ جس نے اسے فرمایا کہ اس نے اسے اس کے لئے لیا ہے۔

اگر نفس و فتنه که نکاح و عروسی را از دل و اندام پاک و از خانه و کسبه بیرون

وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا تھا۔

نمبر	نوع	تعداد	قیمت	ملاحظات
۱	کتاب	۱	۱۰۰	کتاب الف
۲	کتاب	۲	۲۰۰	کتاب ب
۳	کتاب	۳	۳۰۰	کتاب ج
۴	کتاب	۴	۴۰۰	کتاب د
۵	کتاب	۵	۵۰۰	کتاب ه
۶	کتاب	۶	۶۰۰	کتاب و
۷	کتاب	۷	۷۰۰	کتاب ز
۸	کتاب	۸	۸۰۰	کتاب ح
۹	کتاب	۹	۹۰۰	کتاب ط
۱۰	کتاب	۱۰	۱۰۰۰	کتاب ث
۱۱	کتاب	۱۱	۱۱۰۰	کتاب د
۱۲	کتاب	۱۲	۱۲۰۰	کتاب ر
۱۳	کتاب	۱۳	۱۳۰۰	کتاب ز
۱۴	کتاب	۱۴	۱۴۰۰	کتاب ح
۱۵	کتاب	۱۵	۱۵۰۰	کتاب ط
۱۶	کتاب	۱۶	۱۶۰۰	کتاب ث
۱۷	کتاب	۱۷	۱۷۰۰	کتاب د
۱۸	کتاب	۱۸	۱۸۰۰	کتاب ر
۱۹	کتاب	۱۹	۱۹۰۰	کتاب ز
۲۰	کتاب	۲۰	۲۰۰۰	کتاب ح

## صدقہ فطر کا بیان

صدۃ فطری کی کیفیت

تعب سے قریب ادا تھا کہ کاغذ صاحب ہوا ہے۔ اور صاحب سے مراد پلوے فقیر کے نزدیک جو ہے جس کو فقیہ کا مصطلح میں واجب کہتے ہیں۔ اسی کے درجہ پر جو اس حقد سے دو تعلق شرب میں ہے اسی حکم کا فرض ہوا ہے نہ اس کے کہ با  
تو کہ کے ساتھ منقول میں ہے اسی کے فقیر کے کہ ہے کہ اس کا سکر کا فرض ہے تو اودی پر اجماع ہے اور عورت کے کہ وہی منقول ہے  
علیہ وسلم نے لکھا ہے کہ فرض فریبہ اس کے معنی یہ ہیں کہ متروک فرض ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے  
انما باغی جہنم کے نزدیک صدقہ فطر فرض ہے۔ فقیر نے اسی حدیث سے استدلال کیا ہے اور حدیث میں کہ انما  
اس ہے اس کے کہ فرض جس کو نہ غیر ثابت کہنے میں اس میں ہیں اس کے کہ اس کے کہ کو کا فرض کا جو ہے معنی  
پلوے فقیر کے کہ ایک وجہ کے ہیں۔ حاصل ہے کہ فرض ان کی اصطلاح میں اس کے کہ بھی عام ہے جس کو کہ پلوے فقیر  
کا واجب کہتے ہیں اس پر جس کو فرض اللہ میں کو واجب کہتے ہیں حدیث میں وہی کا اطلاق کرتے ہیں۔

صدرۃ فطر کا حکم اللہ سرکاشم ہے جبکہ دسواں امیر صاحب کی زندگی سے فطرت حاصل کرے اور آخرت میں ثواب حاصل کرے۔

صدقہ فطر واجب ہونے کی شرائط | صدقہ فطر کو جب بہت سی شرطیں یہ ہیں۔

(۳) صاحبِ غلاب ہوتے تو غلاب اس کی اور اس کے عمل کی اپنی عاجزی سے غلامِ جوس بنے کہ اس کی طرح  
جیسا ہی کی آمدنی اور بے وسیلہ تھیں لڑکے کے بل پر جو گدی ہے (دو طرف) اور اس صاحب کا لای لڑنے والا ہونا  
شرط نہیں ہے (اور اس کا بیان معذوب کہ میں گدہ دکھاتے تو کسی اس سے کہ قدرتِ مُکذبت سے واجب ہوا ہے  
قدرتِ مُکذبت کی وجہ سے نہیں اسی نے اگر مردِ عاقل و عاقل پر نہ کے عدل چلائے ہو جائے تو صرف غلامِ خدا نہیں ہوگا  
مخلاف لڑکے کے کہ وہ ساقط ہو جاتی ہے قدرتِ مُکذبت کا امت مسلمہ کی کسر کے ساتھ ہر عاقل و عاقل میں اسی کی تعریف

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من لا نبي بعده







[illegible][illegible][illegible]



































بیت مولانا حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ

عمدة الفقهاء

کتاب الصوم

(روزہ کا بیان)

از

حضرت مولانا سید وار حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ



































نہت کے لئے دیکھا کہ وہ حضرت محمد کی خدمت میں آیا کہ بہت سے لوگ اس کے پاس آ رہے تھے۔  
فرمایا کہ یہ لوگ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
اس حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ یہ لوگ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
ایک ایک دیکر مگر نہیں سمجھتے۔ فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
ایک ایک دیکر مگر نہیں سمجھتے۔ فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔

۱۴۴ (۱) حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
ایک ایک دیکر مگر نہیں سمجھتے۔ فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
ایک ایک دیکر مگر نہیں سمجھتے۔ فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔

۱۴۵ (۲) حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
ایک ایک دیکر مگر نہیں سمجھتے۔ فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
ایک ایک دیکر مگر نہیں سمجھتے۔ فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔

۱۴۶ (۳) حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
ایک ایک دیکر مگر نہیں سمجھتے۔ فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
ایک ایک دیکر مگر نہیں سمجھتے۔ فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔

۱۴۷ (۴) حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
ایک ایک دیکر مگر نہیں سمجھتے۔ فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔  
ایک ایک دیکر مگر نہیں سمجھتے۔ فرمایا کہ اس کے لئے آئے ہیں کہ اس کے لئے آئے ہیں۔



انکے تخلص ہے۔ اس کا مزج خلیل طوائف ہے جس کے پیر میں ہر فرقہ کے پیروں کے تحت حاکم نظر آتا ہے ہر فرقہ

دعا پڑھنے کے بعد اگر کسی کو کھٹکنا شروع ہو جائے تو اس وقت دعا پڑھنی چاہیے کہ اس کی حالت خراب نہ ہو۔ اگر کھٹکنا شروع ہو جائے تو اس وقت دعا پڑھنی چاہیے کہ اس کی حالت خراب نہ ہو۔ اگر کھٹکنا شروع ہو جائے تو اس وقت دعا پڑھنی چاہیے کہ اس کی حالت خراب نہ ہو۔

[illegible][illegible]



[illegible]

















[illegible][illegible]

۳۰) اگر کسی نے کسی کو بیعت کیا کہ اس سے دن خرین بڑا ہے اس وقت سے بعد وہ اس کو  
بیعت کر کے نہ دلا تو جو شرط ہے پہلے یہ بیعت کہ جس سے بیعت نہ کرے اس سے بیعت شروع کرنے سے پہلے  
تھوڑا سا دیر ہو جائے۔

۳۱) اگر کسی شخص نے کسی کو بیعت کیا کہ اس سے دن خرین بڑا ہے اس وقت سے بعد وہ اس کو  
بیعت کر کے نہ دلا تو جو شرط ہے پہلے یہ بیعت کہ جس سے بیعت نہ کرے اس سے بیعت شروع کرنے سے پہلے  
تھوڑا سا دیر ہو جائے۔

۳۲) اگر کسی شخص نے کسی کو بیعت کیا کہ اس سے دن خرین بڑا ہے اس وقت سے بعد وہ اس کو  
بیعت کر کے نہ دلا تو جو شرط ہے پہلے یہ بیعت کہ جس سے بیعت نہ کرے اس سے بیعت شروع کرنے سے پہلے  
تھوڑا سا دیر ہو جائے۔

۳۳) اگر کسی شخص نے کسی کو بیعت کیا کہ اس سے دن خرین بڑا ہے اس وقت سے بعد وہ اس کو  
بیعت کر کے نہ دلا تو جو شرط ہے پہلے یہ بیعت کہ جس سے بیعت نہ کرے اس سے بیعت شروع کرنے سے پہلے  
تھوڑا سا دیر ہو جائے۔







ایسا کر کے جس کو اس شخص پر محرم کیا جائے، جس کو خدا عز و جل پر کھانا چاہے، کسی دفعہ سے عرض فرمائی ہو، یا کسی پر  
 بار خدا اس کے کندھ پر نہ پڑتا ہو، تاہم جبکہ خدا عز و جل کے کہ، ایسی ہی طرح سے عرض فرمائی ہو، یا کسی پر کھانا چاہے، یا کسی پر  
 فریاد ہو، یا کسی پر کھانا نہیں کو، بلکہ اس کو شہدہ رہا ہے، لیکن یہ ایک ہی کو خدا سے صرف اس پر کھانا کی  
 وجہ سے، اور خدا کی نافرمانی پر نہیں، جو کہ اس پر کھانا کی صورت میں، اور اس کو خدا کی نافرمانی سے کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 میں جب تک اس کو اس کا خوف ہے، کہ خدا سے نہ کہے کہ کھانا چھوٹ کا خصلت حاصل ہے، اور اس کو کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کو کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 کیا اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 یہ کہ کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 میں جب اس نے خدا کی نافرمانی کی، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 جو گویا کہ کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 اس لئے کہ جب اس سے کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 کہ اس کو کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 کے نزدیک اس کو جب سے جس کی نیت کی ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 کے ہیں اس کو اختیار ہے کہ اس کو کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 کے ساتھ خلق ہے، جو کہ کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 اس سے خدا کی نافرمانی کی، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 کی نیت کی، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 اگر نفع کا فائدہ نہ ہو، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 کی نیت کی، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے

کتاب الصبر

ان سب کا خلاصہ یہ ہے کہ نفعی فائدہ نفع کی نیت کرے، یا مطلق نیت کرے، یا کسی دوسرے دوسرے کی نیت کرے  
 تو اس میں جو فرق ہے، اور اس کا خلاصہ یہ ہے کہ نفعی فائدہ نفع کی نیت کرے، یا مطلق نیت کرے، یا کسی دوسرے دوسرے کی نیت کرے  
 اس میں سے کہ جبکہ کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 مافوق کے نفعی فائدہ نفع کی نیت کرے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے  
 نیت کرے کہ نفعی فائدہ نفع کی نیت کرے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے

(۵) لیو دعاء میں اصل کی نیت سے خدا کی نیت کرے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے، اور اس کا کھانا چھوٹ کا خصلت ہے

نہ شہدہ عرض ہو، نہ شہدہ بخود دل، نہ شہدہ شہدہ







۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰

[illegible]

ملی ہفت روزہ معروف "فری سال" نے گذشتہ سال کے چوتھے ہونے کے ساتھ ساتھ طور پر نیت کی اپنی دھڑکتی ہوئی صورتوں میں یہی ہے کہ ان کے  
 ہفت روزہ کے ذریعہ ان کے دل میں خوشی کی ہی مذہب کی نیت کی اپنی ہونے میں اس معاملہ کے خلاف کی نیت کی یا  
 ہفت روزہ کے ذریعہ ان کے دل میں خوشی کی ہی مذہب کی نیت کی اپنی ہونے میں اس معاملہ کے خلاف کی نیت کی یا  
 ان کے سال کے لیے یہی ہے کہ ان کے دل میں خوشی کی ہی مذہب کی نیت کی اپنی ہونے میں اس معاملہ کے خلاف کی نیت کی یا

۴۴ میں نصیر کے رشتہ داروں کے ہوتے ہوئے اور یہ صاحب انصاف تھا تو اس کے حق میں خفا و نفرت کی  
حد و انتہا نہ ہوتی۔ یہی نہیں رشتہ تھا کہ یہ کام اس لیے ہی جبر و جبر کی مصالحت میں نہیں ہوتی اور اسی لئے خیر  
کے کہنے پر کہ حق میں نے کسی خفا و رشتہ پر ایسا ہدف نہیں لگایا کہ وہاں میرے میں دن کا تھا میری کسی دوسری  
ہیبت میں چلوں کہ اب سے ایک ہفتے کے روزے لگے وہ جب ستر دن کا تھا تو اس پہلے دن کا کافہ تھا کہ وہاں  
ہے کہ کہ جس پہلے میں میں نے دنوں میں لگے اس کے دلی کی توفیق حاصل ہے کسی اور چاند کا خیر نہیں ہے اس کے  
کہ رشتہ و دوست خدائے تعالیٰ پر ہوتی اور نہ رشتہ و دوست نہیں چہ پر ہر دو میں رشتہ ہے مگر نہ کہنے کہ رشتہ کی ابتدا  
و ختم اور اگر کسی شہر کے گھر میں رشتہ و دوستی ہو جائے کہ کھڑا کر کے دو بار میں کوئی حریف میں ہے جو نہ سے  
میں کے (اگر میں کوئی مسلم چکر شہر والوں نے استغفر سے کہ میں تو اس پر اس ہفتہ کی ابتدا صاحب پر نہ لگ  
میں کو یہ مسلم چکر ہے جو نہ سے خیر و برکت کا اس لئے یہ اصل ہے اور اس کے خلاف میں ہے

علامات لے کر درختوں کی طرف سے گزر کر خانہ بیابانہ کو پہنچ کر۔



اصغر تا واجب یعنی کھانہ سے دو رکعت ہوگا۔ قسم اگر لکھا تو کھانہ قسم کی ایک کی لاؤں دووں میں سے کوئی ایک ہوگا۔  
۱۱۔ جو بوقت کے نزدیک قدری کی وجہ سے اور نام غرض کے نزدیک ترائی کی وجہ سے بلکہ یہ بوقت میں ہو جائیگا۔

دوسری بات کی مراد حاصل جواب اس میں سے لکھا کی جاتی ہے۔ (مؤلف)

جانب چاہئے کہ جو شخص تکبیر میں بیٹھتا ہے اس کی سر سے قیام رکھنا چاہئے۔ جب چاہے یا قیام رکھنا چاہے یا تکبیر تکبیر میں بیٹھنا چاہے یا تکبیر تکبیر میں بیٹھنا چاہے یا تکبیر تکبیر میں بیٹھنا چاہے۔  
۱۲۔ جب تکبیر میں بیٹھنا چاہے یا تکبیر تکبیر میں بیٹھنا چاہے یا تکبیر تکبیر میں بیٹھنا چاہے۔

۱۳۔ اگر کسی شخص نے ایک رکعت میں بیٹھنا چاہے یا تکبیر تکبیر میں بیٹھنا چاہے یا تکبیر تکبیر میں بیٹھنا چاہے۔  
۱۴۔ اگر کسی شخص نے ایک رکعت میں بیٹھنا چاہے یا تکبیر تکبیر میں بیٹھنا چاہے یا تکبیر تکبیر میں بیٹھنا چاہے۔

۱۵۔ اگر کسی شخص نے ایک رکعت میں بیٹھنا چاہے یا تکبیر تکبیر میں بیٹھنا چاہے یا تکبیر تکبیر میں بیٹھنا چاہے۔  
۱۶۔ اگر کسی شخص نے ایک رکعت میں بیٹھنا چاہے یا تکبیر تکبیر میں بیٹھنا چاہے یا تکبیر تکبیر میں بیٹھنا چاہے۔

















ایک روز سے فرج ہمارے کا بدھ رکھتا ہے تو وہ مخلوق بھی حق پروردگار کی آمد ہو گیا اس وجہ سے اگر اس وقت کو تو  
 ہی فرض کیا کہ نہ نظر ہے کہ ہے تو پورا دم کر لیا جس کے پہلے بیان پڑا۔ ہمارے کسی شخص سے پوچھا تو وہی کہتے ہیں کہ اگر اس  
 کا دن سے روزہ صلا کا دن ہے وہ مطلق مذہب ہے حتیٰ کوئی تین نہیں ہے تو اس کا حکم اس شخص کی مانند ہے جس سے  
 فرض و اطلاق کی تردید کا نہیں ہے اگر کوئی بھی ہو چکا ہے۔ اگر کسی سے شک ہے تو نہایت کی کہ جس شخص کا دن ہے تو وہ  
 نہایت کی کہ وہ عبادت نہایت سے روزہ رکھنے کے بعد اگر چاہے وہ روزہ کا دن کا دن ہے تو وہ رمضان کا دن ہے چنانچہ  
 (۵) شک کے روزہ وائے کی شہادت کے اندر ہی کھانے پینے وغیرہ منیات سے ٹوکنے والے شخص کا وہ پر شک  
 نہایت کرنے سے پہلے معلوم کر لیا گیا ہے جیسا کہ نہایت کے بعد میں کہنا چاہتا ہوں اگر چاہے وہ رمضان کا دن  
 ہے یا نہ ہوں کہ شک کے بعد اس نے روزہ کی نیت (دوسرے پہلے) کی تو وہ اس سے کہ نہایت کر کے روزہ  
 نہیں کرتا تو یہی صحیح نیت ہے یعنی کہ اگرچہ نہیں ہے اور جس سے اس پر یہ کہنا ہے لیکن یہ بات تو یوں ہوتی ہے کہ  
 جیسا کہ مصلحت رمضان (نکبات) کے میں میں آتا ہے (مختلف)

(۶) غیر شک کے صرف صحت اطلاق پر مشروط ہے کہ اگر کسی ایک یا دو دن کا پہلی روزہ رکھ کر رمضان کے مطلق پر  
 تقریر کرے تو یہ ہے کہ حضور اور علی رضی اللہ عنہما و سلم نے فرمایا ہے کہ رمضان کے روزہ ہر ایک یوم روزہ چاہے وہ  
 چند ہی مدت کے ہو مگر شخص اس دن کو روزہ رکھے تو پہلے سے عارۃً ان دنوں کے روزہ رکھتا ہو۔ جس سے وہی  
 شرف علیہ ہے (جس کے پہلے بیان میں اختلاف ہے) اور اگر وہ روزہ سے کہیں رمضان کے روزہ سے بھی فرض رمضان  
 کی نیت کرے تو یہ صحیح ہے کہ ہے کہ اگرچہ اس کو راست مطلق ہر روزہ کی بھی یہ ہے کہ روزہ رکھے اور جس نے یہ قید لگائی ہے  
 کہ نہایت اس وقت ہے جبکہ رمضان کے روزہ کی نیت کو نہ اس قول ظاہر کی اکثریت ہے اتفاقاً یہ ہے کہ اگرچہ  
 اطلاق رمضان کو بھی مثال ہے پس شعبان کے آخری ایک یا دو دن میں علی رضی اللہ عنہما بھی کر رہے ہیں (یعنی اگر رمضان کے روزہ  
 کی نیت کرے تو کہ وہ تو خری ہے) و شک (تقریباً ہے) و مؤلف (اور شعبان کے آخری تین دن یا زیادہ کے روزہ رکھنا کہ بہترین  
 پر خاص ہے کہ جس شخص کے روزہ کی حالت میں وہ دن شعبان کے آخری دو دن میں واقع ہوں اس کے حق میں وہ دن کا روزہ  
 رکھنا مطلق ہے چنانچہ یہ بعد از عادت کے شخص کہنے چاہیے کہ اگرچہ اس میں روزہ یا نہ رمضان کے بھی مطلقاً کوئی کراہت  
 نہیں ہے اور ایک سال میں روزہ رکھنے چاہیے کہ اگرچہ اس میں روزہ یا نہ رمضان کے بھی مطلقاً کوئی کراہت  
 تو اس کی کوئی کراہت نہیں ہے تو اس کی عادت نکالتا ہوا ہو۔ (۷) اگر کسی شخص نے شک کے بعد رمضان کے روزہ رکھے  
 ہیں کہ کھانی لیا چاہی رمضان کے روزہ رکھ کر وہ دن کا دن ہے تو اس شخص کو باقی دن میں روزہ رکھنا یا نہ رمضان کے روزہ رکھنا  
 پر نہیں مطلقاً رمضان کے بعد اس روزہ کی تفصیل پہلے ہے اور اسی طرح سردی کے بعد یا بہت روزہ رکھنا رمضان کا دن ہے  
 اس میں بھی کہتے ہیں کہ اگرچہ اس کا متصل بین آنے کا روزہ رکھنا۔

























ایک آدمی کا کعبہ بالکل مشرق میں ہے، موقوف نہیں اس دعوت کو کہ کرے کی کوئی وجہ میں ہائی گئی ہو اس لئے  
میدانی کہلے کہ اس کا دعوت ہائی میں نہ ہو نہ لایا نہ خبر میں ہو گا لایا نہ پھر اس کو جو میں ہو کہ ہے کہ خبر  
انصاف ہر خبر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے تو یہ پہلی دعوت پر نہیں ہے جب تک اس کے مطلق ہونے سے معلوم ہوتا ہے  
وہ نہ لائی جائے

(۳) اگر کوئی شخص نے مشرق کی گویا دی کہ میں نے اپنے ہاتھ سے دعوت کی ہے ایک دعوت پہلے عام لکھا تھا  
اگر دعوتی شہر کے لوگ میں تو دعوت کی گویا قبول کرے کہوں کہ ان پر اسی دفعہ دعا لگائی رہے تا جب تمام میں کو  
انصاف سے ترک کر دیا میں اگر وہ گواہ کسی مدعو سے کہ میں نے ان کی گویا جابر ہوئی اس لئے کہ ان کے ذمہ دعوت نہیں  
ہے جس میں گواہ بخدا لگائی رہے تا جب دعوت لگائی میں دعا دعا کے لئے کہ وہ فاسق ہو گا اس کی گویا  
قبل نہیں کی جائے گی اس سے معلوم ہو گا کہ سال کے تمام مہینوں کے لئے یہی حکم ہے

مطلع ابراہیم پر سن کی ہر مدت میں  
شوال کے چاند کا ثبوت

(۱) شوال کا چاند سنوں تاریخ کو پہنچنے کی کو خوش کی جائے وہی خوب دعوت کے  
بعد جو سن کے طور پر ہندو مہینوں سے چلتا سمجھا جائے کہ ہر سال ایک ایک دن کے مہینوں

(۲) اگر شوال کا چاند صرف ایک شخص دیکھے تو وہ دفعہ غلط ہو سکے (یعنی روزہ  
بہشت سے موقوف اس لئے کہ دعوت میں امتیاز طاری ہے کہ اگر کسی کی دعوت میں فعلی کا محل ہے) اور اگر اس شخص  
نے دفعہ دیکھ کر کوئی دفعہ لازم نہ لے گی اور کفار وہ جب نہیں ہو گا کسی شخص سے یہ دعوت کا چاند لکھا اور گویا دی  
انکس اس کی گویا قبول نہیں کی گئی تو اس پر واجب ہے کہ دن مارے اور اگر اس نے اس دن کا دفعہ دیکھ کر کوئی دفعہ نہ  
اس پر صرف تھا لازم نہ لے لی کفار وہ جب نہیں ہو گا کہ کوئی شخص کی اپنی رویت کے اعتبار سے اس کے حق میں وہ حد کا  
دن ہے اس قدر اس کے کتبہ میں اس کی گویا دیکھے اس سے دفعہ تھا یا نہ ہوگی میں پر کفار وہ واجب نہیں ہو گا۔ اور اگر  
اس سے اپنے کسی دوست کے دست کوئی دی اور اس دوست نے کہہ کھایا یا تو اگر اس کے قول کو سچ مانا تھا تو اس پر کفار وہ  
لازم نہیں ہو گا تا اگر کھانا نام و اس کے دھارم یا کھانے کا دعوتی نے شوال کا چاند دیکھ کر وہ حد کا دن کی طرف سے کھانے اور نہ  
تو اس کو کھانے کا حکم دے اور دفعہ دیکھے وہ شہید ہے نہ ظاہر ہے اس لئے کہ اگرچہ دعوت میں اس کے آدمی کی گویا کافی نہیں ہوتی۔  
(۳) ہر مہینہ کے کھانے میں ہفتہ یا اعلیٰ و جبرہ کی دعوت کی جس کو اس کے خدایا پرے کی طرف سے ساتھ شہادت  
ہوئی کا مطلب دعوتی اور ہر ایک کو اہل و عیال اور لڑکے سمجھائی گئی یہ دونوں دعوتوں سے بچا جاوے دعوتی شہاد  
ہے کہ کوئی اس سے منع کا معطل ہے۔ خلاف رمضان کے دن کسی نے کھانے لکھ دیا اس پر اس میں یہ شرط  
میں جس اور نظر سے دیکھا گیا ایک سال سے میں میں سے کھانے ہوئی میں ہے صرف دعوتی دفعہ سے کھانا

دعوتی ہر صرف دعوتی شہادتی کے لئے ہر دعوتی شہادتی کے لئے دعوتی شہادتی کے لئے دعوتی شہادتی کے لئے



یہی جملہ کی نفی کی گئی ہے۔ یہی سمجھ لینے۔

(۵) اگر رمضان کے پہلی گواہی بہت سے خاص رہی۔ طالب عید کی گواہی دینے والی مسرت میں ہو کر کہہ  
گئی ہو یا جسکی غلام ہو کر اور مطلع صاف نہ ہو یا مطلع صاف ہونے کی صورت میں رمضان کا عید اور مطلع کے چاند کی  
گواہی رہی۔ اس کا معنی ان کی گواہی کہ کہے کہ اس مسئلہ کی تصریح کتب فقہ میں نظر میں آئی تاویہ کی ہر جرح کہ کتب  
الاحادیث میں سے ہے اس میں ہے کہ خطآن بردہ دیکھا واجب ہے اور دفعہ دیکھ کر تو اپنے کی صورت میں اس پر کما حقہ واجب  
نہیں ہر گز اس کا انہی کا بھی یہی مقتضی ہے۔

مطلع صاف ہونے کی حالت میں (۱) بلکہ اگر آسمان صاف ہو تو تک ایک جماعت گواہی نہ ہے تب تک گواہی  
مصول نہیں ہوگی جب تک رمضان کے چاند کا حکم ہے۔ یعنی جب آسمان پر  
کوئی غلط اور غیبیہ۔ ہر وہ شہادت سے چاند کے ثبوت کے لئے ایک بڑی

جلال شوال کا ثبوت

جماعت کہ پہلے شہر میں ہے خواہ ہلال رمضان کے ثبوت کے لئے ہو اور دفعہ کے لئے ہو یا ان دونوں کے علاوہ کسی  
کو دیکھنے کے ثبوت کے لئے ہو یعنی لوگ کہ یہ ہیں کہ ان کی خبر سے غلطی و صحت ہو جائے۔ اس لئے کہ اس مقام  
میں چاند کا مطلع خود ہے اور چاند نظر آنے کے بعد صاف ہو رہا ہے اس لئے کہ اس میں اکثر صحیح و عام ہے اگرچہ بعض تیز نظر  
ہوں اور چاند دیکھنے کی کوشش ہو۔ لوگوں کی جنس مضبوط ہے یعنی سب اس کی طرف توجہ میں ہوں اسوہ حالت میں افراد  
یعنی وہ چاند ہوں کا چاند دیکھا اور نہ ہی سب کو نظر آتا ہے بلکہ ہونے کی دلیل ہے لہذا عہدے آدمیوں کے  
دیکھنے میں توقف واجب ہوا یہاں تک کہ جماعت گواہی کو کہہ لے۔ یہ فقہ سے مراد یہاں ایک آدمی نہیں ہے ورنہ وہ  
آدمیوں کا دیکھا سمجھیں ہو جائے لہذا کہ اس کی بھی گواہی ہے بلکہ غرض یہاں یہ ہے کہ کتنے غور سے لوگ ہیں جن  
کی صورت میں غلبہ حاصل ہو سکے اور یہی ہر الزام ہے۔ وہ اس کے لئے کوئی تلافی نہیں ہے بلکہ امام کی  
راے پر یہ توقف ہے یہی مزاج ہے یعنی جس کو عام بڑی جماعت کہے اور بڑی ہے اور جس کو قلیل جماعت کہے وہ قلیل ہے  
اور اس کی تفصیل جلال دین کے ہاں ہے بلکہ ہر گز وہاں ملاحظہ فرمائیے، مولف نے امام حنفیہ سے اس پر وضاحت لے لی  
کی ہے کہ جس جگہ میں دو عہدوں یا ایک عہدہ اور دوسری کی گواہی ہوگی کہ چاند کی حالت میں ہر وہ جو مطلع صاف مانا ہو  
عہدہ میں روایت کو امام حنفیہ سے روایت کے مال میں ذکر کیا ہے۔ اور جو کتب میں کسی نے متذکر میں سے کسی کو نہیں دیکھا کہ  
اس نے اس روایت کو ترجیح دی ہو اور ہر گز نہ ہو۔ اس روایت میں عمل ہوتا ہے کہ اگر لوگ چاند دیکھنے میں کاہل رہے  
جس میں غلطی کا۔ قول کہ ایک ہر خود مسیری جماعت یا دیکھنے کی طرف توجہ نہ کرے کہ موجودہ چاند ہوں کا چاند کو

عہدہ میں غلطی کا۔ قول کہ ایک ہر خود مسیری جماعت یا دیکھنے کی طرف توجہ نہ کرے کہ موجودہ چاند ہوں کا چاند کو



میرزا ضعیفی اور باقی نو ہمسوں کے چاند کا ثبوت [۱۱] بعد ازاں دلی لکھنؤ کے چاند کا حکم صحیح حسب ک  
 سارے عدالت کے حاکم کے طور پر ہے۔ حکم ہر روزیت میں ہے اور یہی صحیح  
 ہے۔ یہی دلی کو کچھ بد مشور کے چاند کے نام پر ہے اور غرض کو کی حالت میں لکھنؤ یا کچھ عدالت کے حاکم کی گواہی  
 سے ثابت ہوتا ہے اس کے کہ نہیں، ورنہ باقی نو چھ بے خیال کی مانند ہیں اس میں قطعاً ہے۔ ..... بھی  
 اور غرض کی حالت میں دوسرے ایک حوالہ سے عدالت کی گواہی قبول ہوگی اس سے کہ نہیں، عدالت کا عدلیہ و آزاد ہونے  
 اور عدالت میں عدالت ہر شرط ہے جیسا کہ تمام احکام میں شرط ہے۔ ظاہر اور دین کی تالیف ہے اور یہی اصح ہے اور  
 مطلق صاف ہونے کی حالت میں ان سب کا حکم رضائن اور غرض کی مانند ہے یہی سب سے صحیح ہے اور یہی اصل ہے اور  
 یہی اصل ہے مطلق صاف ہونے کی حالت میں سب میں عدالت کے حاکم کا کثیر تعداد میں ہونی چاہیے اور یہی اصل ہے اور  
 جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے لکھنؤ ظاہر فیروزی کے کہ ہے کہ باقی نو چھ کے حاکم میں عدالت کی گواہی  
 قبول کہ نہیں، عدالت کی حالت اور مطلق صاف ہونے کی حالت میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ ایک بڑی جماعت  
 کے دیکھنے کو ظاہر اور دین میں جس وجہ سے شرط قرار دیا ہے وہ عدالت باقی ہمسوں میں مفوض ہے اور وہ وجہ چاند  
 رکھنا ہوں کے ایک جم غفیر کا چاند کی طرف موجہ ہونے رہتی ہے باقی نو ہمسوں میں رضائن وغیرہ کے چاند کی  
 طرف لوگ عام طور پر ایسی اکثریت کے ساتھ چاند میں دیکھتے اور ظاہر اور دین میں گمانی ساز و الا حکام کہنا بھی  
 اس کی تائید کرتے ہیں۔

میں نے داخل ہونے کا ضمناً ثبوت [۱۲] اور یہی کار فرم ہونا ضروری ہے یعنی مطلق صاف  
 ہونے کی صورت میں چاند کے ثبوت کے لئے جماعت کثیر کی مشروط  
 اس وقت ہے جبکہ روز دیکھنا یا دیکھنے کے لئے چاند کی شہادت گواہی ہے لیکن اگر کسی اور معاملے کے لئے چاند کے ثبوت  
 میں روز دیکھنا ..... پانچ ہوا اور عدالت کی شہادت گواہی اور قاضی سے شہادت کی بنا پر حکم دینا تو اب  
 یہ شہادت کافی ہے۔ اس سے روز دیکھنا یا دیکھنے کے لئے ثبوت ہو جائے گا اور ثبوت میں عدالت کے حاکم کے ضابطہ  
 افادات کا طریق ہے کہ کوئی شخص کسی حاضر شخص پر کسی غائب کے ذمہ کے قصہ کرنے کی حالت کا ادھی کرے جو رضائن  
 یا عدالت کے پیش شرط ہے پھر حاضر شخص وہی واحد کالت کا اقتدار کرے اور رضائن یا عدالت کے حاکم کے  
 حضور و واحد یہ جان لے گا اور پھر جس حاضر شخص پر دئے ذمہ کا حکم لگا جائے تو اس سے پہلے کلام الہی ہونا ضروری  
 ثابت ہو جائے گا اور اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص نے کسی دوسرے حاضر شخص پر دعویٰ کیا کہ فلاں غائب شخص کا  
 تیرے نو اس قدر قرض ہے اور اس قرض کو وہ مجھ سے کہہ رہا ہے کہ جب رضائن اور عدالت کا یہی ہے تیرے نو تیرے



تعلقہ قاسمی کی گویا دی ہے۔ اور اس پر ہے کہ جو سے مراد محمد ہے جس پر وہ تو ہے کہ مانی ہیں ہر مانی اس قاسمی کہ چاند  
 ہونے کا حکم جاری کیا اور جس سے یہ غور فرمایا ہے۔ لیکن اس کا گو کہ کسی دوسرے شخص کی رویت ہو گئی ہو تو قاضی قاسمی کے  
 اثرات کا حکم دے کیونکہ ان کی روایت کی حکام سے ہے۔ یعنی جس چیز پر ہے شہادت علی الشہادت نہیں ہے۔ چنانچہ  
 اس اگر کسی چھت نے گویا دی کہ حلال شہر کا گڑ کے لوگوں نے رمضان کا جو دم لوگوں کے چاند کچھ سے ایک  
 خط پہلے دیکھا ہے اور اس دن سے روزہ رکھا ہے اور آج دن کے بعد سے قبول میں ہے اور ان لوگوں نے چاند نہیں  
 دیکھا تو ان کو کہہ دیا کہ اس کا حکم دیکھو نہ کہ اس کا چارچہ میں ہے اور اس واسطے کہ تاریخ تک ذکر کی ہے اس کے  
 حضور نے ہی رویت کی شہادت نہیں دی ہے اور کسی دوسرے کی شہادت پر شہادت دی ہے۔ حکاموں نے دوسرے  
 شخص کی رویت کی حکایت بیان کی ہے۔ یہی طرح اگر اس سے کہنے کو دوسرے لوگوں کی رویت پر گویا دی اور  
 یکساں اس خبر کے ذمے نہ لگے کہ رمضان کے روزہ کا حکم دیا ہے۔ یہی طرح کہ کچھ قاضی کے فعل کی حکایت  
 بیان کرنا ہے۔ فعل قاضی جنت نہیں ہے۔ کلف غفلت قاضی کے گویا ہے اس شہادت میں یہ قید ہے کہ اس میں  
 دعوی کی جو شرط باقی جائیں غور فرمائیے۔ اور اگر اس نے یہ گویا دی کہ چاند شہر کے قاسمی کے پاس دیکھ میں نے  
 غفلت میں چاند کچھ کی گویا دی ہے۔ وہ بھی نے ان غفلت میں فعل کی گویا دی کہ وہ رویت ہو جائے حکم جاری کیا  
 ہے۔ لیکن شہر کے قاضی کے لئے چاروں کے کلام اور روایت کی تادیق پر ہم مدد دے۔ اس لئے کہ قضاۃ قاسمی جنت سے ہیں  
 ان دونوں گویا ہیں اس تعلقہ قاسمی کی گویا دی ہے۔ جبکہ اوپر دلائل سے یہ بیان ہو چکا ہے اور بعض شہر  
 میں حضرت کریم رضی اللہ عنہ سے چھادہ مسئلہ ہے کہ حضرت ام الفضل بنت حارث رضی اللہ عنہا نے ان کو شام  
 کی طرف حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں اپنی کسی مانت کے لئے صحیح امتحان فرماتے ہیں کہ میں شام میں آیا  
 اور حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا کی حاجت کو پوچھا کہ اس امتحان کو کس میں رمضان کا چاند ہو گیا ہے۔ میں نے  
 چاند جمع کی راست میں چاند دیکھا۔ یہاں پر ۱۰ رمضان کے عرس دینہ صبح و اس آواز حضرت محمد انصاری عباس رضی اللہ عنہما  
 نے مجھ سے پوچھا کہ تم نے چاند دیکھا ہے۔ میں نے کہا کہ تم نے چاند دیکھا ہے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہما نے  
 کہا کہ اگر تم نے چاند دیکھا ہے۔ میں نے کہا ہاں میں نے چاند دیکھا ہے اور لوگوں نے بھی دیکھا ہے اور وہ نصفہ رکھا  
 ہے اور میرا عیشہ نے بھی روزہ رکھا ہے حضرت ام عباس رضی اللہ عنہا نے فرمایا لیکن ہم لوگوں نے یہاں سر نہ مڑو  
 میں شام پہنچ کر چاند کو چاند دیکھا ہے۔ میں نے چاند دیکھا ہے۔ میں نے کہا کہ جسے نہیں دیکھا ہے۔ یہاں تک یا  
 اتنی سوئی تھ کہ ہم چاند دیکھا ہے۔ یہاں پر نے کہا کہ آپ اس طرح سے کہ رویت میں ان کا نصفہ رکھا کالی نہیں ہے  
 انہوں نے کیا کہ نہیں کر کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی طرح حکم فرمایا ہے۔ دیکھو اس کا حکم۔

میں در سر کے شہر کے چاروں کے کلام اور روایت کی تادیق پر ہم مدد دے۔ اس لئے کہ قضاۃ قاسمی جنت سے ہیں











میں دیکھ کر کہ چنانچہ کچھ ہی گھنٹے میں اس کی دوسری صفحہ کا پتہ۔ سب کو یہ خبر ہوئی کہ یہ فقیر لورڈ کی لڑکا  
 جانا اور خطا میں اس کی طرف سے نظر انداز کیا گیا۔ اس کی جگہ کا حکم دینے کے لئے ایک نیا حکم  
 انام کے لئے کنفرس پر پہنچ کر اس میں حاضری ہے اور صفحہ ۱۸۰ کی بات ہے۔ اس میں صفحہ ۱۸۰ کی بات ہے  
 اس میں یہ ہے کہ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔  
 اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔  
 اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔  
 اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔

۱۸۰ سال کی عمر کے ایک شخص کے لئے اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔  
 اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔  
 اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔  
 اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔  
 اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔  
 اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔  
 اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔  
 اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔  
 اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔  
 اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔  
 اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔  
 اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔

۱۸۰ سال کی عمر کے ایک شخص کے لئے اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔ اس کی موت ہے۔

جس دن پچھلے کر کے سون کا فائدہ لے کر شرعاً کے بعد تیس دن پہلے کے پھر عرصہ صحت خیر کی کہ پھر انھوں نے شوال کا چارہ اٹھا کر دوسرے دن کے بعد کھیا۔ . . . . لیکن اس صحت میں شوال کے چارہ میں ہی آسمان کی آواز ہو جا تو لوگ کہہ کر رہیں؟ اس کا حکم میں نے . . . نہیں دیکھا، اور ظاہر ہے کہ کوئی کھانا انہیں مضہ نہیں کیونکہ جنہیں ہے کہ جب دوسری دفعہ بیٹے، قصہ لگے ہوئے۔

(۲۲) اچھا اگر کسی خبر کے کوئی نے چاہے نہیں دیکھا اور شبیل کے میں دن پورے کو کہہ دے تیرے کے لئے اُن  
 میں ایک شخص ایسا ہے جس نے شاک کے دن رمضان کی ریت سے روزہ رکھا اور گوشت نے رمضان کی تیسویں تک نہ کر  
 اور وہ کہ دست چاند کو دل پر خبر کے کوئی کے اتیس روزہ ہوئے اور اس شخص کے تین روزہ ہوتے تو پہلے مصر نے  
 شیک اور جہاں کہ اور اس شخص نے بڑا کیا اور فعلی کی اس لئے کہ اس نے حب کے فو کی کی کہ سنت پہنچا کہ جب مطلع  
 حاتم بنو رزہ مصلح کے روزہ چاند کو کہ شرواع کے جائز اور اگر مصلح صاف نہ ہو تو شاک کے میں دن چھپے کر کے  
 شرواع کے جائز اور بہرہ لوں پر کوئی نقصان واجب میں ہے کہ نہ کہ بہت کبھی نہیں دن کا ہو تاکہ کو کبھی اتیس دن کا

(۵) اگر کسی شخص نے رمضان کے پہلے دن وضو نہ کیا، مگر دوسرے دنوں نے اس سے دوسری وضو کی نیت سے وضو کیا تو اس مسئلہ کے دو حصوں میں یہ ایک یہ کہ اگر وہ لوگوں نے حائضہ کو کھانا تناول کرنے سے روک دیا ہے تو اس شخص نے اپنے وضو کو مکمل کر لیا ہے اور اس وضو سے اس کا روزہ صحیح ہے۔ دوسرے حصے کے لئے یہ کہ اگر وہ لوگوں نے اس سے روک دیا ہے تو اس شخص نے اپنے وضو کو مکمل کر لیا ہے اور اس وضو سے اس کا روزہ صحیح ہے۔ دوسرے حصے کے لئے یہ کہ اگر وہ لوگوں نے اس سے روک دیا ہے تو اس شخص نے اپنے وضو کو مکمل کر لیا ہے اور اس وضو سے اس کا روزہ صحیح ہے۔

۶: اگر ایک شخص نے رمضان کے پہلے دن کا ہفتہ دیکھا اور دوسرے لوگوں نے اس شخص کا روزہ نہ رکھا تو اس شخص کی بھی دس روزہ نہیں ہیں ایک کہ اگر اس شخص نے چاند بکھرا اشتباہان کے میں رہا ہے کہ کہ روزہ دیکھا ہے تو اس شخص نے اچھا ہے اس کی ایک ہے بلکہ اسے احسان ہے اس روزہ کی طرف اصلاح نہیں کی کہ اسے تاہم نہیں ہوگا۔ دوسرے یہ کہ اگر اس شخص نے اس دن میں نہ رکھا ہے تو اس آدمی کو یہ کہ وہ ان لوگوں نے اچھا اور شگ کی ہے

(۴) اگر کسی شہر کے لوگوں نے تیس ہفتے کے اندر ایک دوسرے شہر کے لوگوں کے ایسی ہفتے کے پھر سب نے ہفتہ ترک کر دیا تو جب چاہئے سب شہر والوں نے خود دھان کا چاندو دیکھ کر رو رہا ہے جو کہ ان کے تھکنے کے سبب ثابت ہوئی ہے یا شہر کے تیس ہفتے کے رو رہا ہے ان تینوں صورتوں میں دوسرے شہر والوں پر ایک دن کے روزہ کی فتوا لازم ہوگی اور اگر ان تینوں صورتوں کے بغیر رو رکھا تو وہ برا ہے ورنہ اور خطا کے ترک سبب ہوں گے اور ان کے ہفتے سے اس شہر والوں پر اس ہفتے کی فتوا لازم نہیں ہوگی۔

لے سو پھر وہ خود موت کی حالت سے بڑھ کر ایک نئے حیات کی اطلاع کے تحت اس کا اظہار فرماتے ہیں۔









لو کہ وہ ایک یا دو موسم میں کھنے یا سونے کا کوئی اور کاروبار بھی طالب علمی سے روکنے والے فوہ وہاں ہی ہو گئے۔ اور پھر اس کا گھر ہی بننا ہو نہیں ہے تو کسی دوسرے انگریزی پڑھنے والے شخص سے پڑھنے کے کامیابی کے موجب پڑھنے کا احکام مستحب ہے۔ پھر ان واسطوں میں سلطان جو تالیف پیرامی مسند کمال کا عادل و فاضل جتنا اسلوب میں ہو اور جس کا علم کیا حالت و کثرت میں ہو، جس پر جو روئے کے اعتبار کو کھولتی ہیں، تب نے جب حد کا اعتبار نہیں کیا اگرچہ دراصل کہ یہ وہاں کھنے والے کے ساتھ و آخر کو پہچانتا ہو اور اس پاس کی میری ہو کر ایک ایک کا خود دوسرے کے خود کے مشابہ ہو سکتا ہے اور ہر کے مشابہ دوسری ہر ہو سکتی ہے اور ہر کے اعتبار کیسے ہو سکتا ہے لیکن اگرچہ احکامات جو اوپر بیان ہوئے یا انہی دوسری اس قسم کے احکامات پر چلنے ہو اور ہر حقائق و تواتر کی خبریں ستر ہو سکتی ہیں لیکن بظاہر ان مسائل کا وہ ہونا محال ہے اس سے نامعلوم تکی خبر ہو جیسی ہی طرح گندہ میں بھی سب احکامات سے خبر ہو سکتا کوئی عادل شخص حد کھے اور اس پر مدد کی دوسرے ذاتی شخص کے دیکھے کے ساتھ کھے اور عادل شخصوں کا اس سے یہ بیان کر کے کہ ہم نے عادل دیکھا ہے اور حد کسی عادل کے خود سے (ہاتھ ہے آئے) وہ خط بھی قابل اعتبار ہوگا اور اس سے مدد بہ ثابت ہو دے گی اور اس کے، الحاقی حاسی، اس الحفاظ کا ہونا ٹکر ہے اس شرائط کے بغیر یہ بھی قابل اعتبار نہیں ہے۔ اسی طرح فاضل اور اس کا یہ لکھا یہاں یہ بیت ہوتا ہے حال اعتبار نہیں ہے اس سے یہ خیال ہے یہی خبر کو قابل اعتبار نہیں سمجھا ہے اس سے اس کے فاضل اور اس سے جس کے کچھ میں آتے ہیں۔ وہ مسائل قصے ایسے کے بغیر نہیں ہیں کہ قرآن کو ترک ہو گیا ہوتا ہے لیکن اس سے غافل ہو کر اور میں بیان کریں کہ چاند کھنے والے فلاں فلاں آدمیوں نے کہا کیا ہے اور وہ عادل بھی یہ جس کو ہم نے چاند کھلا ہے اور فلاں شخص کے اندر ایسا حدادہ کر کے نہ ہی پر عمل کرنا دوست پر حاکم کا خیال نہیں ہے۔ میں ہی تکی طرح سے کئی معاملات میں اس کے بغیر خبر ہے۔ یہ تکی کی خبر کا بھی ہی حال اور ہی حکم ہے لیکن اگرچہ یہ کی خبر کسی مقامی شخص میں اسلامی حکمران کی مگر میں غلطی اسلام کے مشہور استفسار سے کسی حد سلطان کے اندر سے تکی کی خبر تو اسے نہ ہو تکی اس انداز کی خبر قابل اعتبار نہیں ہے۔ چہ پھر آجکل غلطی کے کام کا اس پر عمل ہے اور اس عمل پر صوبہ میں تحصیل کے لئے غلطی کے کام سے رجوع کیا جائے تو کتب)

نوٹ:-

تاریخیں خط، ریزو و دیو کے درمیان خوب ہاں کی تاریخیں ۱۳۱۱ تا ۱۳۱۲ پر مبنی فرمائیں۔







مخلی دینے سے قوت و کھولنے میں مقلدی را مستحب ہے کہ کوکب میں صوم رکھنے پر بدکار ہوئے کے کسی بھی طریق سے پاسے  
 جاتے ہیں مستحب ہے کہ بہتر صوم ہے چھٹے طارک کے یہ کہ درث حریف میں ایسی ہی اولد ہے خدا طاری مقلدی کوکب  
 سے صوم دینے کے تکتہ ہے (بکثرت خود صوم) ہے چھٹے طارک سے طارک طاری مقلدی کا مستحب ہر آن فلان  
 میں ہے جبکہ ہر طارک میں کوکب اور طارک طارک میں دن زمین مقلدی کرے کہ جب تک صوم غروب ہونے کا گمان نہ ہو  
 دہر جاتے مقلدی کرے کہ در ثلث میں صوم دینے اور جو شخص کسی بد مذہب پر جو خدا مسکنہ کے چاند پر مقلدی جب تک  
 اس کے نزدیک صوم غروب نہ ہو جائے تو وقت تک در ثلث مقلدی کرے اس مقلدی سے چھ و لہ و لکڑی کے  
 نہ کہ کسی گھر سے پہلے غروب ہو جائے تو کوکب اس مقلدی طارک سے پہلے طارک کے مقلدی میں مقلدی طارک مقلدی طارک  
 کسی ہی طرح کہ مقلدی طارک کوکب مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 (صاحب) کوکب (مقلدی طارک) کا مستحب اگر کوئی شخص خود طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 نہ کوکب میں شخص مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 سے وقت کا مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 ہوتی ہو کوکب مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 (مقلدی طارک) مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 کوکب تو مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 کوکب مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 تو اصل سے مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 میں میں مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 کوکب مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 یہ کہ گمان غالب پر طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 ایک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 مذکورہ مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک

اس کو مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک  
 مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک مقلدی طارک



۱۔ اظہار کے وقت پہلے پڑھنا مستحب ہے۔ اَللّٰهُمَّ زِدْ عِلْمَ رَبِّكَ حِكْمًا وَتَعْلَمُ مَا تُكَلِّمُ بِهِ عَلٰی  
 اَرْزَاقِکَ فَطَهِّرْ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِیْنَ فَتَعْرِضُوْا قَوْلَکَ عَلَیْہِمْ فَاَنْتَ خَلَقْتَ رُوحَہُمْ وَتَمَّا خَلَقْتَ رُوحَہُمْ اَنْتَ  
 اَعْلَمُ بِہُمْ مِنْہُمْ وَتَمَّا خَلَقْتَ رُوحَہُمْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہُمْ مِنْہُمْ وَتَمَّا خَلَقْتَ رُوحَہُمْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہُمْ مِنْہُمْ  
 راز سے کہ یہ اس میں ہے۔ اور کچھ سمجھ سگے۔ سو فرمادینے کے بعد کہ اَللّٰهُمَّ زِدْ عِلْمَ رَبِّکَ حِكْمًا وَتَعْلَمُ  
 مَا تُکَلِّمُ بِہِ عَلٰی اَرْزَاقِکَ فَطَهِّرْ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِیْنَ فَتَعْرِضُوْا قَوْلَکَ عَلَیْہِمْ فَاَنْتَ خَلَقْتَ رُوحَہُمْ وَتَمَّا  
 خَلَقْتَ رُوحَہُمْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہُمْ مِنْہُمْ وَتَمَّا خَلَقْتَ رُوحَہُمْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہُمْ مِنْہُمْ وَتَمَّا خَلَقْتَ رُوحَہُمْ اَنْتَ  
 اَعْلَمُ بِہُمْ مِنْہُمْ وَتَمَّا خَلَقْتَ رُوحَہُمْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہُمْ مِنْہُمْ وَتَمَّا خَلَقْتَ رُوحَہُمْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہُمْ مِنْہُمْ  
 یہ مطلب ہے اَللّٰهُمَّ زِدْ عِلْمَ رَبِّکَ حِكْمًا وَتَعْلَمُ مَا تُکَلِّمُ بِہِ عَلٰی اَرْزَاقِکَ فَطَهِّرْ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِیْنَ  
 فَتَعْرِضُوْا قَوْلَکَ عَلَیْہِمْ فَاَنْتَ خَلَقْتَ رُوحَہُمْ وَتَمَّا خَلَقْتَ رُوحَہُمْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہُمْ مِنْہُمْ  
 وَتَمَّا خَلَقْتَ رُوحَہُمْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہُمْ مِنْہُمْ وَتَمَّا خَلَقْتَ رُوحَہُمْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہُمْ مِنْہُمْ  
 میں اللہ کے کہ جس کی نصاف نہیں ہے۔ اس قدر ہمارے سے مستحب ہے کہ روزہ اظہار کرنے وقت وضو اور  
 کسے خود غایب ہونے کے بعد کہ حدیث شریف میں ہے کہ میں آدمی کو دعا دیتا ہوں کہ وہ اس میں سے کچھ روزہ  
 کی روئے خود اظہار کے وقت مانگا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب اور جو شخص اپنے رب کے اظہار کے وقت یہ دیکھتا ہے اَللّٰهُمَّ  
 اِنِّیْ تَسَلَّطْتَ بِہِمْ فَتَحَبَّوْا لَیْسَ لَہُمْ اَنْ یَّعْبُرُوْا ذُوْیْہِمْ۔ اے اللہ میں تیری رحمت واسمہ کے  
 ساتھ جو میرے کچھ ہونے چاہتا تھا میں نے تیرے نام سے کچھ مانگا ہے۔ اور اظہار کے بعد دعا ہے اَللّٰهُمَّ  
 زِدْ عِلْمَ رَبِّکَ حِكْمًا وَتَعْلَمُ مَا تُکَلِّمُ بِہِ عَلٰی اَرْزَاقِکَ فَطَهِّرْ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِیْنَ فَتَعْرِضُوْا  
 قَوْلَکَ عَلَیْہِمْ فَاَنْتَ خَلَقْتَ رُوحَہُمْ وَتَمَّا خَلَقْتَ رُوحَہُمْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہُمْ مِنْہُمْ وَتَمَّا  
 خَلَقْتَ رُوحَہُمْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہُمْ مِنْہُمْ وَتَمَّا خَلَقْتَ رُوحَہُمْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِہُمْ مِنْہُمْ  
 کوئی وقت کہ اگر وہ دعا میں خواہ اظہار سے پہلے پڑھے۔ سو اس اظہار کے متعلق رہا ہے جس پر سے مستحب کی اور کسی  
 کے بعد پڑھا ہے۔

۸۔ اگر کوئی شخص پہلے اظہار کے وقت کسی دوسرے کوں کا مدد بھی دے تو اظہار کے بعد اس کے واسطے کوئی اس کے  
 مثل اور حاصل ہوگا۔ حضرت سلطان فارسی سے روایت ہے کہ میں نے حضرت امام کو کھانا کھانے کے لئے دعوت  
 کیا تو فرمایا میں یہ بھی فرمایا کہ جس نے دعوت میں کسی روزہ دار کو مدد دے (سب ضابطہ سے) اظہار کرنا تو یہ اس کے  
 لئے ہر ایک شخص کا واجب ہوتا ہے کہ دعوت کی آگ سے اس کی بھرتی کا دعوت ہوتی ہے اور اس کے واسطے مدد دے  
 خواب کی مانند خواب ہوگا۔ اس اظہار کے لئے روزہ دار کے قریب سے کچھ بھی کہہ دے کہ میں نے دعوت کیا تو یہ اس کے  
 دلی اثر ہے۔ پس ہم سب میں میں نے کہا ہے کہ اس سے مدد دے کہ میں نے دعوت کیا تو یہ اس کے  
 اس سے مدد دے کہ میں نے دعوت کیا تو یہ اس کے دلی اثر ہے۔ پس ہم سب میں میں نے کہا ہے کہ اس سے مدد دے  
 لے۔ یا ایک کچھ اور ایک کچھ جانی کہ اس اظہار کے لئے اس سے مدد دے کہ میں نے دعوت کیا تو یہ اس کے  
 اس سے مدد دے کہ میں نے دعوت کیا تو یہ اس کے دلی اثر ہے۔ پس ہم سب میں میں نے کہا ہے کہ اس سے مدد دے



یہ جوئی سے (جوئی کوڑے) پہانے گا کہ سر کے بعد اس کو پس بھی لگے گی حتیٰ کہ وہ خستہ و مائل ہوجائے گا۔ (یعنی)

وہ پہلے انصاف کو کھوات سے پہا، مستحب ہے یعنی کان آنکھ زبان و نہ پاؤں اور تمام جوارح و اعضاء سے مشافہ

ہو کر، جھوٹ، اہلبست، غفلت، جھوٹی قسم، شہوت کی نظر، غش، غلظت، دوسری برائی کا بھی اندر ہرگز مہابت کے سننے مستحق

نہیں ہے و غیرہ کے سننے سے پہانے، اندھ بنائی سے نصیحت کے سے ورنہ کوئی نصیحت کرنے والے کی اصل فرمایا ہے جس کا ارشاد

فرید ہے **اَللّٰهُمَّ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُّوْبِ** اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نصیحت سننے سے منع فرمایا ہے و ہذا نظر اتنی چہ

ہو جاتا ہے کہ ہم گناہوں سے بچا ہر وقت واجب ہے مگر رفتہ رفتہ کے لئے اس کی اور زیادہ تاکید ہے غرض مستحب ہونے

سے مراد وہ کام ہیں انراپ حاصل ہونا ہے و اللہ اعلم بالصواب (مکملات)

**(فائدہ ۱۰)** بدھ کے حکایت:۔ حاشا یہاں کہ دورہ کے تین دورے ہیں (۱) ہم لوگ کا دورہ (۲) خاص لوگوں کا

دورہ (۳) خاص انفرادی کا دورہ۔ ان تینوں جدول کی تفصیل یہ ہے۔

اولیٰ دورہ ہم لوگوں کا دورہ ہے کہ اسے پیش آمد نبی کی حراست کو پار کرے سیکھ کر پتے یعنی کھانے پینے اور باع

سے کرکادے اس میں تمام عالم کے لئے رحمت ہے۔ یہ دورہ کوادی درجہ ہے۔

دوم خاص لوگوں کا دورہ ہے ہاں ہمیں کاغذ ہے اور وہ ہے کہ اس کے نصیب کی پابندی کرے جسے کہے کان، آنکھ،

زبان، ہاتھ پاؤں اور تمام اعضاء پر کوئی گناہ نہ ہو۔ یہاں پہلے دورہ صراحت میں نہیں کہ ہونے سے بھی حق انسان پر کیا

ہے بلکہ دوسری صورت میں خود ذکر گناہوں میں استغفار ہونا سارے ہے بلکہ خاص کوئی گناہ بھی ہے کہ پہلے پتہ غرض میں

اس میں سے کسی امر سے بچا ہوں یا تو اس کا دفعہ فاسد تو نہیں ہر گاہ انسان کا غراب کم ہونے کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ جسے ہونے والا ایسے جس کا کان کے رونے سے صحت کو سولے چھوٹ اور یہاں سے کہ اور کچھ حاصل نہیں ہے و ہذا

عن ابی ہریرۃ اذ اسی لئے جس علی اللہ فرمایا ہے کہ نصیحت سے بگ بگا ہر دورہ دار ہوتے ہیں اور حال کہ وہ بدھ ہوتے ہیں

اور یہ تہ سے لوگ بے روز ہوتے ہیں و ہاں کہ دورہ ہر دورہ ہے جس میں ہر دورہ ہونے کے باوجود دفعہ دار لوگ و جس میں پہلے انصاف

کو گناہوں سے پہانے ہر ہاں کہ دیکھتے ہیں جس میں دورہ دار ہر دورہ ہوتے ہیں کہ دورہ لوگ وہ ہیں جو محو کے پرست نہ بنیں

اللہ ہے انصاف کو آگاہ و جھوٹ سے بچیں (یعنی گناہوں سے بھی روکنے)

تیسرے خاص انفرادی کا دورہ اللہ ہے کہ اس کے دفعہ میں غلام خود اس کے دفعہ کی صحت کی پابندی ہاں

ساتھ ہی وہ اپنے قلب کو گناہات پر عمل و دنیاوی افکار سے آزاد کرانے کے لئے خود کو غیر ارادہ سے خودی طرح ہنگام وقت نہیں ہوتی

میں مستغرق ہے اور اس میں ہر گناہ خداوند خود میں ہی آفرین کے سوا کسی اور کا طرفہ یعنی غیر اللہ کی طرف توجہ و التفات

و محلوں کے بعد ہوا ہی امور میں فکر کرنے کوٹ جلتا ہے مگر جو دنیاوی کام دین کے مطوع ہیں وہ آخرت کی پوری میں اور وہ

وہ منکر و نیکیت و غیرہ کہ انہیں حیات کے لئے ضروری ہے و ہذا حیات کے لئے ضروری ہے و ہذا حیات کے لئے ضروری ہے۔



روایت ہے کہ یہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سب ملکوں سے زیادہ غفلت و حماقت کرے دے دے اور رمضان المبارک میں جب  
جبریل علیہ السلام آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کرتے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور زیادہ غفلت و حماقت فرماتے تھے  
اور جبریل علیہ السلام آپ سے رمضان المبارک کی ہر رات کو ملاقات کرتے تھے یہاں تک کہ رمضان المبارک کی آخری شب  
ہو جاتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر رات میں جبریل علیہ السلام کے ساتھ قرآن مجید کا تلاوت فرماتے تھے (اس طرح)  
کہ پچھلے صفت جبریل علیہ السلام قرآن پاک کی تلاوت کرتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ساقی فرماتے تھے جو رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم تلاوت فرماتے تھے یہی وہ جبریل علیہ السلام تھے کہ قرآن پاک تلاوت کرنے والے ہوتے تھے  
نہایت غفلت کرتے تھے۔ (۱۵) روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص رمضان کے مہینے میں روزہ رکھے وہ خاصہ  
برخاستہ ہو گا اور احادیث کے نزدیک ان سے روزہ خاصہ نہیں ہوتا۔

## جن چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا

جن چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا وہ قسم کی ہیں لیکن وہ ہیں جن کا ذکر ہم بعد کر کے لیں گے کہ وہ ہے اور وہ چیزیں  
ہیں جو روزہ توڑنے کی طرف سے جتنے والی ہوتی ہیں کہ انکے انسان کی قربت کا روزہ توڑی ہوئی ہے اس کے ان چیزوں میں سے  
کچھ کچھ ایسی چیزیں ہیں جن کی طرف سے جو کچھ ہو جائے وہ روزہ توڑنے کا باعث نہیں بنتی بلکہ روزہ توڑنے کا باعث بننے  
کے لئے کوئی چیز نہیں ہے یعنی ان کا کرنا اگرچہ حرام ہے اور اسے اور یہ چیزیں ہیں جن میں روزہ توڑنے کی طرف سے جتنے  
کا کوئی اثر نہیں ہوتا بلکہ ان سب کی تکمیل ضرورہ ہے۔

## جو چیزیں روزہ میں مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں ہیں

۱۵) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگرچہ یہ چیزیں مکروہ ہیں مگر ان کا قصد نہ ہو لیکن وہ طہارت کے  
طور پر لگایا جائے۔ اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کے مہینے میں  
سورہ لکھتے تھے اس کو پانی بھر دے اور اس کا پانی پیتے اور دوسری روایت میں ہے کہ اگرچہ یہ چیزیں مکروہ ہیں مگر ان کا قصد نہ ہو  
تو روزہ ٹوٹتا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگرچہ یہ چیزیں مکروہ ہیں مگر ان کا قصد نہ ہو تو روزہ ٹوٹتا ہے۔  
مگر اگرچہ یہ چیزیں مکروہ ہیں مگر ان کا قصد نہ ہو تو روزہ ٹوٹتا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگرچہ یہ چیزیں مکروہ ہیں مگر ان کا قصد نہ ہو تو روزہ ٹوٹتا ہے۔  
اگرچہ یہ چیزیں مکروہ ہیں مگر ان کا قصد نہ ہو تو روزہ ٹوٹتا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگرچہ یہ چیزیں مکروہ ہیں مگر ان کا قصد نہ ہو تو روزہ ٹوٹتا ہے۔

۱۶) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگرچہ یہ چیزیں مکروہ ہیں مگر ان کا قصد نہ ہو تو روزہ ٹوٹتا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگرچہ یہ چیزیں مکروہ ہیں مگر ان کا قصد نہ ہو تو روزہ ٹوٹتا ہے۔  
۱۷) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگرچہ یہ چیزیں مکروہ ہیں مگر ان کا قصد نہ ہو تو روزہ ٹوٹتا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگرچہ یہ چیزیں مکروہ ہیں مگر ان کا قصد نہ ہو تو روزہ ٹوٹتا ہے۔























































۱۔ حصہ سے حصہ کر کے پٹے واسے کاٹنا بھی نہیں ہونے گا۔ جس لئے یہ نصبت مراد اخذ نہیں نصبت ہونا ہے اور جو حصہ نکلا  
 اگرچہ حصہ توڑے والی چیز کا اسم خاص ہے نصبت سے تو ہے لیکن اس کا وہ حصہ جو حصہ سے کاٹنا نہیں چاہئے۔ صرف حصہ نصبت  
 نصبت لازم ہونے کے بیان میں ہے۔ (تخلیف)

۲۔ **رضہ لشدی** کا معنی ہے واجب ہو کر ایک شرط نامہ ماری بھی ہے اور جو شرط بھی آحاد واجب ہونے کے حکم میں مرد کی  
 کی لان عدول کا کفار و جب ہو گا مطلقاً اور کسی طرح اگر کسی حصہ دار نے ہی عرض سے شرط لکھا یا یا اس پر قضا ادا  
 آحاد و عدول لازم ہونے سے نہ نکلتا ہے۔

۳۔ **اضطرار ہونا** لفظ کا ایک شرط ہے کہ حصہ دار کا مدد و قضا سے اسطرح حالت میں ہو کہ اگر اضطرار میں حالت  
 میں نہ ہو تو قضا اس پر شرط لازم نہیں ہے۔

۴۔ **مرد دار کے فعل کا پایا جائے**۔ یہ حکم مذکور کے ہے کہ اگر شرط کا حصہ حصہ کا توڑ دیا دیکھ  
 اپنے فعل سے ہو جس لئے کہ حصہ دار کوئی چیز دے دے کہ اپنے فعل کے سر پائی  
 اعلیٰ مقام پر یا جو حال اس قسم کی کوئی چیز مرد دار کے فعل کے سر جو چیز جو فعل ہوئی تو اس سے حصہ دار سے حصہ ہوتا ہے  
 اس سے حصہ دار جو حصہ دار کو حصہ دار سے ہی اس کے حصہ دار ہے حصہ دار کو حصہ دار سے حصہ دار کو حصہ دار سے حصہ دار کو حصہ دار سے  
 اعلیٰ مقام پر یا جو حال اس قسم کی کوئی چیز مرد دار کے فعل کے سر جو چیز جو فعل ہوئی تو اس سے حصہ دار سے حصہ ہوتا ہے  
 قضا کا حصہ ہونا لازم نہ آئے اور اگر مرد دار و عدول میں حصہ دار کو حصہ دار سے حصہ دار کو حصہ دار سے حصہ دار کو حصہ دار سے  
 خواہ مرد دار و عدول میں حصہ دار کو حصہ دار سے حصہ دار کو حصہ دار سے حصہ دار کو حصہ دار سے حصہ دار کو حصہ دار سے

(۵)۔ **روزہ توڑنے کے جسکی ایسے خدو کا لائق نہ ہوتا جس کے روزہ رکھنا میں ہو چکا ہو**۔ اس میں ایسی قسمی غصہ سے مراد ہے  
 کہ لائق روزہ رکھنے کا لائق نہ ہو جس کے روزہ رکھنا میں ہو چکا ہو۔

۶۔ **روزہ توڑنے کے جسکی ایسے خدو کا لائق نہ ہوتا جس کے روزہ رکھنا میں ہو چکا ہو**۔ اس میں ایسی قسمی غصہ سے مراد ہے  
 کہ لائق روزہ رکھنے کا لائق نہ ہو جس کے روزہ رکھنا میں ہو چکا ہو۔

۷۔ **روزہ توڑنے کے جسکی ایسے خدو کا لائق نہ ہوتا جس کے روزہ رکھنا میں ہو چکا ہو**۔ اس میں ایسی قسمی غصہ سے مراد ہے  
 کہ لائق روزہ رکھنے کا لائق نہ ہو جس کے روزہ رکھنا میں ہو چکا ہو۔





اس کے علاوہ کسی اور مرض سے ملتی کرے اس طرح ہر کساح اگر کوئی دوا دے دے تو اس میں دوا کی کوئی بات نہیں  
 قبول کرے بلکہ کسی بھی طرح دلی کرے تو کفارہ دے کر نہ مضر نہیں ہے۔ ناقصان اور اس کو نہ مضر ہے بلکہ دوا کا نام نہیں  
 انداز کرتا جس کی دوا دہری طور سے ملتا دلی کرے گا کہ وہ نہ مضر ہے بلکہ دوا کا نام نہیں  
 طالع میں غلام مفتی رحمہ اللہ ایک اور فرقی ذکر کیا ہے کہ اگر غلام کو کفارہ دے دے تو اس کو حق حاصل ہے کہ  
 قاضی کے سامنے اپنے غلام کو دے جائے بلکہ قاضی پر لازم ہے کہ کوئی غلام نہ دے بلکہ اگر غلام کو دے دے تو اس کے ہاں کرنے  
 کے لئے قید کرے بلکہ دیکھنا اس کے کفارہ کے اور اس کے لئے قاضی کو جو چاہے کر جائز نہیں ہے بلکہ اگر غلام میں تاخیر  
 کر دے استعمال کے یک جہ سے صورت کو مضر ہے بلکہ ان دوا جس کے علاوہ کفارہ نہ دے تو اس میں کوئی فرق نہیں ہے  
 کسی نے کہا ہے میں نے کفارہ دیا تو اس کو دے دیا کہ نہ ہمارا کی مانند ہے۔

دوسرا غلام اس کفارہ میں ترتیب دینی ہے اس کے لئے اس کو غلام کو کرنا ہی واجب ہے بلکہ اگر کسی کے وقت  
 اس کو غلام بستر دے تو اس کو کرنا دیکھنے کے لئے دے دے اور اگر اس کی کمی طاقت ہو تو ہر ایک کیس میں کفارہ دے دے  
 اور ہر اس کفارہ میں جس میں غلام کو دے دے کفارہ کا حکم ہے مثلاً اگر غلام کو دے دے تو اس میں ہی ترتیب دینی ہے ان میں غلام اس کی  
 تحصیل تک دے گی اور ملک

۳) دوسرے دفعہ کا کفارہ ہے ہر کفارہ کی بستر ہے ایک ایسا غلام جو اگر دے تو چوبیس طرح غلام ہو اور اس کی  
 طبیعت ہو اور ہر شے سمیت اس میں جو غلام ہو اور اس کو جو غلام کی غرض کے ساتھ دے دے۔

۴) کفارہ میں جو غلام آزاد کیا جائے خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، مرد ہو یا عورت، جائز ہو یا حرام، جو اگر دے دے  
 یہ سب ہی ہو اور جو غلام دے دے وہ سب حلالی و بستر ہی ہو اور جو اس اگر کسی سے دے دے تو اس کے لئے کفارہ میں آزاد کیا  
 ہو اور ہر غلام اس کے لئے کرنا دیکھنا اس کی مادی کے پیش میں ہے دیکھنا ہے جائز نہیں ہو گا۔ اور بڑی اثر کا جائز ہے  
 اگر وہ دے دے حلالی جو مسکین فدا ہو یا غلام میں غایہ اس کی سے غلام ہے ہر کفارہ میں ہی جو غلام جو جائز ہو گیا ہے کفارہ میں  
 آزاد کرنا جائز نہیں ہے۔ اور ایسا ہے جس کے عیب ہوں اس کی بستر کے لئے ایک آنکھ دلا کر دے دے اور دیکھنا دلا کر دے  
 تو غلام اور غلام اس کا ہر اس کو کوئی مسلمان ہو دے دے اس کے دیکھنا کان کے لئے جوئے ہوں اس کے لئے کی قوت باقی ہو جس کا  
 ایک دیکھنا ہو اور اس میں کا ایک دیکھنا ہو اور اس کی مخالفت جانب کلایک دے دے کا ہر اس  
 اور جس کی دوا ہو غلام دے دے اس کے لئے اس کے دے دے اس کے لئے اس کی ناک کی ہوتی ہو دیکھنا اس کے لئے اس کے لئے  
 سے آزاد کرنا جائز ہے اس میں سے دوا دے دے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

اس دوا میں سے کفارہ دے دے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے  
 اس دوا میں سے کفارہ دے دے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

















اور اس کی بجائے دوسرے ساتھ مسکینوں کو اور اسی طرح دوسرے کو کھانا دانا پیرا گیا۔ اسی باب ان دوسرے معانی کیوں کر  
کرم و نفع حاصل کرنا لازمی تھا (موصف)

(۱۲) اور کھانا واجب ہونے میں خود کو خوش ہونا نہ گناہ غلام میں کوئی فرق نہیں ہے جیسا کہ اسے اس کو زندگی پر کھانا  
واجب ہو جائے گا جس نے اپنے کافرانہ زندگی کو کہہ کر بطریق نہیں ہوئی حالانکہ وہ عادی بھی کچھ شروع ہو چکا ہے  
پس اس مالک نے اس کو زندگی سے خارج کیا کیونکہ اس مالک پر کھانا واجب نہیں ہوگا صرف فقیر ہو کر اس کی حاجت  
در شاہ اور غیر بادشاہ میں کوئی فرق نہیں ہے اسی لئے جب بادشاہ پر کھانا لازم ہو جائے اور اس کے پاس حلال مال  
ہے اور اس پر کسی کا فرض نہیں ہے و عوام نادار کرنے کا فتویٰ دیا جائے گا اور ابو نصر محمد بن سلام نے کہا کہ بادشاہ  
یوں جیسے دوسرے شخص کے مال پر کھانا کے لئے دوسرے کے رخصت کر کے کافری دیا جائے کیونکہ کھانا سے مفید زخم  
کرنا ہے اور اس کو اس سے جیسے کے لئے دوسرے کو دیا اور غلام آزاد کر دینا یا بکھار دینا آسان ہے اس سے دوسرے کو زجر  
حاصل نہیں ہوگا۔

(۱۳) تمام غاروں میں کھانا دینا واجب ہے اس حال کا غبار کیا جاتا ہے جو کھانا دکر تہ وقت ہو اور اس  
حال کا اعتبار نہیں ہوگا اور واجب ہونے کے وقت بعد اس اگر کھانا دکر تہ وقت سے نصف غنیمت ہے اس کو دینا  
رکھ جائے اگرچہ کھانا واجب ہوئے وقت نہ دیا گیا اور اس کے برخلاف اگر کھانا واجب ہوئے وقت غنیمت  
تھا اور ادائیگی کے وقت مالدار چاہے اس کو دے رکھا جائے نہیں ہوگا۔

(۱۴) اگر کسی نے ایک سال کے رمضان کے دنوں میں کئی بار جماعت کی دکر تہ سب دن اس پر ایک کھانا واجب  
ہوگا اس لئے کہ کھانا واجب ہونے کے لئے ہر سال ہر ایک دفعہ حاصل ہو جائے گا اور اگر جماعت کی اور کھانا  
دکر تہ یا مسجد یا جامعہ کی تو اس پر ہر بار روایت کے بموجب دوسرا کھانا واجب ہوگا کیونکہ معلوم ہو گیا ہے کہ اس کو  
پہلے کھانا سے زجر حاصل نہیں ہوتا۔ اور شریک کفار میں نہ مل جائے گا کھانا سے پہلے ہوتا ہے اور ان کے بعد داخل  
جائز نہیں ہے۔ اور اگر دوسرے مصافح میں جماعت کی اور پہلے رمضان کا کھانا نہیں دیا ہے تو ہر بار روایت کے بموجب  
ہر سال کے ہر روز کھانا لازم ہوگا جیسا کہ ہر کھانا سے لازم ہونے کے بعد ہی صحیح ہے۔ نیز امام محمد نے کہا کہ اس پر ایک کھانا  
لازم ہے اور اس میں ہے کہ اس پر ہر روز ہے اور اسی طرح ہر روز میں ہر روز ایک مجلس ہے کیونکہ ہر روز مکان داخل ہوتا ہے  
پس مجمع مختلف فیہ ہر سال معلوم ہے کہ پہلے قول کر جمیع دی جائے گی کیونکہ وہ ظاہر روایت ہے۔ نیز بعض فقہاء  
نے فرمایا کہ اگرچہ ایک شخص کا اگرچہ ہر روز کے ہر روز سے رمضان اور اس کے بعد داخل ہوتا ہے جیسا کہ ایک ہی کھانا کافی

حدیث میں کہ غبار ملے ہر روز دینا واجب ہے اس کے لئے ہر روز دینا واجب ہے ہر روز دینا واجب ہے

شہ عریضی علیہ السلام























اولیٰ ان چہرے خوش کے ملا دیا محبتی رسالہ کہ جس میں ہر ایک کی بات اور اپنے آپ کے تمام سے  
میں نے اپنے آپ کو بھی لکھی ہے۔

(۱) اگر کسی شخص نے حشر و یرایں میں ہلکائی کے دریں کو مٹائی، دلا تیر و دیو مٹے چہرے سے مٹ جائے اور وہ  
 تمام سنگ پتھر مٹی جیسا کہ آگے کہے ہوئے ہیں، لکھ میں کوئی وطن یا نسل پہنچی ہو اور چاہے ایسی جگہ کے ذریعے  
 کسی کو بہت یا دماغ میں پیدا کیا کان میں ملے یا اس کا منہ خوش چلے گا اور اس کے بعد خداوند نہیں دیکھ کر کہ اس  
 میں حق تعالیٰ تصرف سنا یا یا اللہ جل جلالہ بہت ہی ایسی چیز کا نتیجہ ہے جس میں جہنم کی آگ سے بانی جائے خداوند  
 میں سے یہ شخصیت کے کہ یہاں نہیں آیا گیا۔ اور اسی طرح اگر جہنم کے خل کے جیسا کہ اصل میں نسبت ہی دھند اور  
 جائے گا اور یہاں نسل سے مراد بانی کے جہنم سے نہ ہو کہ جس میں خود اگر کسی شخص نے قبول کر لیا تو یہ صحیح ہے کہ کفر  
 قائم نہیں رہا کہ اگر کفر خداوند سے قائم ہو نہ کہ کفر کا یہاں سے نہ ہو۔

د فائدہ) جو عالم و خشنود کا اثر ہے جبکہ علاج کی بات سے ہو کر یہ نیک علاج کے لامل ہے اور اگرچہ یہی  
سود و فائدہ کا حکم کیسا ہے لیکن وہ چیز ہے جس سے کہ گئے کہ وہام چپکے ساتھ حق اللہ کے احکام سے روکی  
کے حق کے لامل نہیں ہے خود یہ بھی حق و متبہ ہو رہی ہے کہ فریب کے لئے بھی خود کو لے لی کوئی حد آتے  
نہیں ہے کہ نہ فریب متبہ اگر حق والی ہے تو اس کا حق پروردگار ہے۔

[illegible]





















[illegible][illegible]

۴) علامہ رضا احمدی اپنی نگرانی میں لکھا گیا ہے کہ ان کے  
 طرف سے ملے ہوئے اس پر ہی جو مسجودہ کی بنیادوں کا نصف ٹھکانا ہے  
 اس کا نصف ہی ہے۔ یہ اگر کسی شخص نے ان کے کسی کسی کے لئے دیا ہے  
 جو ان کے اس پر صرف تھا اس پر ان کے لئے دیا ہے۔ اس پر ان کے لئے دیا ہے  
 ان کے لئے دیا ہے۔ ان کے لئے دیا ہے۔ ان کے لئے دیا ہے۔ ان کے لئے دیا ہے۔

























(۱۵) عدلی اور قسطنطنیہ کے گمناموں نے نوڈر

اور پھر اس غذا کا لائق نہ ہوا

جہاں کہہ غلامی - جو معتزلوں کی بتاویں ہے کہ یہ سائنس پر ہے گا خدا کی برتری میں موقی خاص ہے

نہیں جانیں صوبہ کے رہنماؤں میں بھی بخیر کی عادت پائی ہے جس سے ان کے لیے غور کرنے کی ضرورت نہیں کہ وہ

ماحقاق سے مل کر ہم کی ہے اور ان دو بلی سٹوں کو اس شخص سے مل کر فریاد ہے جس سے عرب کے گل بہرہ و فہ

میں اس طرح ہے کہ اگر کسی شخص نے سرگمان پسند مذہب کو اپنایا ہے تو اس کے لیے جس کا وہ ہے وہ اس کے لیے نہیں ہے اور ہر جگہ

کہ، یہ کھانا دھبہ ہے جیسا کہ اگر کسی شائق پر دفعہ اولیٰ کی سکرین ملے گی: اس ہے ۱۰۔ پھر اس میں دوسرے مسئلے

یہی مسئلہ جس کو مسیح جبرائیل دیا ہے، یہ کہ ہے مسئلہ: چراغ کے اور مسیح جس میں سارا "کائنات" ہے کہ بیچ و بہرہ کا۔  
واجب ہے جب کہ تشریح ہے جس میں مسیح ہے اسی لئے سرانہ میں یعنی میں ان دونوں میں جو یہ کائنات پر خرم کیا ہے

اور یہاں سے کہ نہ ہونی سب سے بھیڑ اور مرض کی عادت دوا میں بھیج کا انقلاب ہے۔ درجہ خمس میں سے

فقال (جنت) کہ لاہیں دیکھتے کہ کس سے دور ہو کر اللہ کی عیب پر عمل کیا تو یہ کتاب اس سے کہا، مافقا  
میرے لاکھوں عیب کی خصوصیت یہ کہ کہتے ہوئے روز بروز پاک روز بروز سے مافقا نکال کر کچھ ہر کو

قال: کیفہ کا افغان نہیں جو یواس برکھارا نہیں ہے، اس لئے کہ شمس سے قرآن کریم کے لئے مدد ملے گی۔

کہ جس کی ضرورت ہوئی ہے، نہ کہ نوت حاصل ہو، نکات مرفوضہ اور حاصل ہے کہ حال کرنے والا ہے جسے

اس کے لئے عرض کے۔ یہ بھی احسان ہے بلکہ اور بھی محنت و کھانا دارم میرے پرچم کا لگا ہوا ٹوٹا ہوا

تدبیس و ملت ہے جو کہ مفسدہ کی بیک کر کے متعدد و خروار بوجھ کے جھنڈے کے لیکن اس سے مذہب کی

نیت کا یہی فی الواقعہ کر لیا یعنی اس سے اس مسئلہ کا مدعا یہ نکلا کہ جو صرف قصہ لاہم ہوگا کہ ان خدمت میں ہوگا  
 (اس مسئلہ کے بارے میں اس مسئلہ کا نمبر ۱۰۰۰) اگر کسی شخص نے عمر میں ہو گیا چلنے کے بعد سر پر پٹے کے پچھلے حصے

تو دیا پھر اس کو سب کے ذرا کہہ کر اٹھنے سے قہر سے کہہ دیا کہ جی ہاں میں مدینہ منورہ میں اس کو

ساف کروا لیا اور نسل پس کیا پوسے کے خاکہ سامنے ہیں جو کارس لئے کلاس کا نمبر صاحب جس میں اللہ عزوجل  
 (آیت سے) نہیں دیا فکر و تدبیر میں مبتلا کیا وہ بے ہے (نوع)۔

۱۔ لفظ شریف و اسم شریفہ سے مراد ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے شرف سے نوازا ہو اور جس کو اللہ تعالیٰ نے شرف سے نوازا ہو۔

\_\_\_\_\_







ایک ہر گھڑا کی دانی سنی دودھ چائے والی خدمت گزار، دانی ہے گی تو دیکھ صیبا یا تو سب صحت پر جانے  
 لیاں دودھ پلانے والی عورت کو حد البارک میں رہنے کے وقت اس دانی کا پتہ ضروری ہے تو اس کو سن  
 جانے سب جگہ پتہ جانے والی اور سب اس کے پتے کی جواز اس طرح اس شخص کا حکم ہے جس کو سنا ہے کہ لاٹ ہا سو  
 دہ اس نے دانی چنے کے لئے دودھ دیا کہ یا تو چاہے کہ چک کر دانی اس کو نہ دینے والی ہے تو اس کو نہ  
 دیا کر کے جس کو سنا تھا نہیں ہے اس میں پھر صحت لازم ہے گی (توفیق)

۱۔ اگر کسی شخص کو باری کا ہی رہتا ہو اور اس نے دوی دینے والے دن بخاریوں سے پہلے میں خیال سے صحت پر غلط  
 کر کے یعنی گھڑا کی دانی کو سنا کر چائے گا اور کر کے کہ تو کچھ صحت نہیں اور اس کے لئے دانی و فضل نہیں ہے کہ  
 جب تک صحت پر جو صحت ہو جائے وہی رہے کہ باری کا اس کو دیا ہو اور اس پر گوارہ دارم جو نے میں  
 صحت کا اختلاف ہے قرینی میں کہ ہے کسی پر گوارہ دارم ہے گا صحت اگر کسی عورت سے اس میں پڑھا کر کے کہ  
 اس کے میں گا وہ ہے بھاری کو کہ دودھ میں تانا اس کو نہ دارم ہو گئے اس کتاب کا واجب ہونا صحیح ہے  
 ۲۔ اس میں اس میں کہ ہے دوی دینے والے میں دیکھ کر کہ ہے صحت کا ایک صحت پر دانی کہ ہے صحت  
 یہ ہے اس سے کتاب اس پر جو ہے گا اور دانی میں دانی صحت سے شرح خارج صحت میں کی بھیج کہ ہے اور اس  
 صحت کو میں شخص کے کہ ہے فرادینے میں سے غریب کتاب کے گمان کا لہر کر لیا پھر ظاہر ہو کہ غریب نہیں ہو تو  
 کسی پر گوارہ لازم نہیں ہوگا اور دانی میں شریعت کی دانی میں اس میں اس میں صحت مختلف نہ ہے  
 میں کہ صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے  
 دانی صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے  
 صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے

۳۔ اگر کسی شخص صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے  
 دانی صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے  
 صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے  
 صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے  
 صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے

۴۔ اگر کسی شخص صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے  
 دانی صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے  
 صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے  
 صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے  
 صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے صحت صحت میں کہ ہے







جس کو کہتے ہیں کہ یہ سب جو فریق وغیرہ ہیں ان کا ایک ہی صاحب ہے جو کہ یہ خبروں سے بہرہ ور ہے کہ اس کی طرف  
 بلان کیا ہے یہ سب خبریں ہیں کہ ایک است کو ملے گا ایک صاحب کے لئے جو کہ یہ خبریں سب سے بہرہ ور ہے  
 اگر کہ داخل ہوئے کے ساتھ معروہ ایک خبر ہو جو اس میں سب سے بہرہ ور ہے یا اس میں سب سے بہرہ ور ہے  
 ان کے لئے کہ اس کے لئے ہے جو کہ ان کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے

(۳) خبر کا اگر وہ  
 ان کے لئے کہ اس کے لئے ہے جو کہ ان کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے  
 ان کے لئے کہ اس کے لئے ہے جو کہ ان کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے  
 ان کے لئے کہ اس کے لئے ہے جو کہ ان کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے  
 ان کے لئے کہ اس کے لئے ہے جو کہ ان کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے

(۴) اس میں جس کی طرف سے خبر کا ہے جو کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے  
 ان کے لئے کہ اس کے لئے ہے جو کہ ان کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے  
 ان کے لئے کہ اس کے لئے ہے جو کہ ان کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے  
 ان کے لئے کہ اس کے لئے ہے جو کہ ان کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے  
 ان کے لئے کہ اس کے لئے ہے جو کہ ان کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے  
 ان کے لئے کہ اس کے لئے ہے جو کہ ان کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے  
 ان کے لئے کہ اس کے لئے ہے جو کہ ان کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے  
 ان کے لئے کہ اس کے لئے ہے جو کہ ان کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے جو کہ اس کے لئے ہے







سکاں مری اور چا۔۔۔ دی عورت کی طرف سے معاف نہیں کرے اگر وہ بہو کو سے مر جائے۔ بہت قدر  
کئے گئے۔

۱۴۔ افسوس خدائے معسر میں کی وجہ سے دردہ - دکھانا تو دردنا کار ہو تا ہے مگر کی ساخت بد - توں سے سولی پر  
 لٹا میں سے ایک ہے کہ میں کو خوف نہ کہ کا علی صاحب سوادے سے کہ میں نام بہتر بلکہ ہوا ہے اور یہ  
 سے لطف خیر کی کیا ہو اصل ہونا ہے وہ خود میں کا ایسا خیر ہو - گوئی دوسرے شخص کا خیر جو میں کو یہی مرض یا عذاب  
 واقعی ہو چکی ہو اس کو کوئی ایسی غصہ نہ ہو جو میں سے خوف کا علی صاحب ہوئے سے معنی وہم و خیال ہی نہ ہو  
 دردہ و سرکے - کوئی مسدود یا ذوق طبیب میں کو کا حق ہونا ہر ہر ہوا میں کی خبر سے اس کی تفصیل مرض کے جان  
 ہو درج ہو چکی ہے اس میں جس میں قسم کا توں - ہونا اس کے لئے نظر سے نہیں ہے

(۵) غرضی و محرم رہا ہے کہ خداوند اقدس کو اسے رہنے کے لئے کوہ پاک کیلئے گناہوں کو داخل جائز نہیں ہے۔  
 اور جیسا کہ کہے ہیں میں اس کو (سے) مرے کہ رہی عورت میں سندس کی طرف سے۔ حق یہاں ہے جس کو میں کافی نہیں  
 ہے۔ (میں) بدھ کی طرف سے (حق یہاں ہے) اس ہی جہاں کے خدا کی لہری جہاں کی حفاظت کے لئے یہ عہدہ مختار  
 نہیں ہوگا کہ صرف کل دان غریب، اندھ، دیوانہ، اور عورت کے دربار کے اندر فرقی بھی ہے جو نہ ہیں، بلکہ یہ ہے وہ بہ  
 ہے کہ کل دان غریب، دیوانہ، اور عورت کے ذریعہ قدرت کی حق پر مصروف نامزد ہیں اور یہ مقصد صرف کے وقت افکار  
 کے بغیر ہے جس پر جو کہ میں نے خود خدا پر ان کو رہا ہے۔

۱۶) بھوک (یعنی پھاس) | جس شہر بھوک ورنہ جس شہر سے ہلاک کا خوف ہو مطلق طور پر سد کے افکار کو خارج کر دی ہے۔ یہی وہ فرق ہے حکم میں ہے جس شہر بھوک کے وجہ سے ہلاکت کا خوف ہو۔ جس شہر کسی شخص کو بھوک کی حالت میں بھوک کی بات نہ ہو، اور اس کی صورت سے جس سے ہلاک ہو جائے یا عقل کے نقصان یا بعض خاص کے خلاف نہ ہوں۔ وہ تو اس صورت میں درگتھے اندازہ و ذریعے کے لئے قدر ہیں۔ مثلاً غلامی کو روزہ کی حالت میں کام کرنے سے منع کرنا کہ ہلاکت کا خوف ہو اس کو روزہ توڑ دینا یا امتداد ہی سے روزہ نہ رکھ جائے اور اسی طرح۔ مخصی جس کو، رشتہ کا موکل پکڑ کر زمری کے موکل میں شہر کا کام پہنچے، یہ کام تیزی و دھندلی اور مشقت کا اثر ہو۔ جس کو روزہ رکھنے سے ہلاک ہو جائے یا بعض بن عقل کا خوف ہو تو قیام کو صرف روزہ نہ پاتا ہوا ہی سے روزہ نہ رکھنا لازم ہے۔ اور اس پر صرف نص لازم ہوگا کفارہ لازم میں ہو گا۔ اور حکم میں وقت ہے جس وقت ہمارے خود اپنی مرضی کا یہ مشقہ کا کام کیا ہو گا۔ میں کو بھی کر گیا ہو ممکن اس مرضی سے میں قدر مشقہ کا کام کیا ہو گا۔ یہ اس کی شدت کے اعتبار سے روزہ توڑنے پر مجبور ہوا تو اس کی روزہ رکھنے کے بعد روزہ دینے کی ضرورت میں کفارہ بھی لازم ہے گا۔ اور

سید الشہداء۔ ۱۰۰ روز و شب کے چرخہ کے گرد ۱۰۰ بار دعا پڑھ کر شورشِ صرف و بلا کے عزم و مصداق بن جائیگا۔























یا کہ ہوئی وہاں کا فرق بھی ہے کہ جو کہ عام حصہ و خاص میں روز کا اصل و خوب نامت ہے اور حصہ و خاص سے پاک ہونا  
لا یستد کے لئے شرط ہے یعنی حصہ و خاص صحت روز کے مانی میں یہی صحت روز کے مانی میں ہے۔

دعا ہو کہ حصہ و خاص وہی صحت و طہارت ہے کہ بعد نصف شب سے پہلے پاک ہوئی تو اس دن کا روزہ نہ فرض کی جائے  
صحیح ہے۔ اصل کی جگہ کی کہ شروع وقت میں اس میں صحت کی لگائی جائے اور اس میں صحت کی لگائی جائے اور اس میں صحت کی لگائی جائے  
یعنی اگر روزہ کا وجوب و ضرر نہیں پایا ہے گا کہ روزہ کے لئے جزیعہ کے لئے کہے اور اس صحت میں حصہ و خاص کے روزہ  
دن کے روزہ کے ساتھ اس دن کے روزہ کی بھی تصاویر ہوگی۔ دعا ہو کہ حصہ و خاص وہی صحت و طہارت ہے کہ بعد نصف شب سے پہلے  
پاک ہوئی تو اس میں صحت کو پرہیز اس دن میں کیا ہوگا۔ اس دن میں حصہ و خاص کے روزہ کے لئے کہے اور اس میں صحت کی لگائی جائے  
لشائے نانی تصاویر ہے اور اس کا اس دن کا روزہ کا بعد دست ہو جائے گا کہ اس میں صحت و طہارت ہے کہ بعد نصف شب سے پہلے  
صحت کی لگائی جائے اور اس میں صحت کو پرہیز اس دن میں کیا ہوگا۔ اس دن میں حصہ و خاص کے روزہ کے لئے کہے اور اس میں صحت کی لگائی جائے  
یا کہ روزہ میں حصہ و خاص سے پاک ہوئے والی صورت حق کے مطیع ہوئے ہی حصہ و خاص سے پاک ہو جائے ہے  
اب اس کو روزہ میں حصہ و خاص کے لئے صرف مسکوئے کی ضرورت ہے اور کو نہیں اور اگر وہ اس دن میں صحت و طہارت ہے کہ بعد نصف شب سے پہلے  
دن سے کہتا ہے تو اگر اس سے روزہ میں صحت و طہارت ہے کہ بعد نصف شب سے پہلے  
اس میں صحت و طہارت ہے کہ بعد نصف شب سے پہلے  
اور صحت کو نہ کی گئی ہو تو اس پر صحت کی لگائی جائے اور اس میں صحت کی لگائی جائے  
اور اس پر اس دن کے صحت کی لگائی جائے اور اس میں صحت کی لگائی جائے  
اس دن کے حصہ و خاص میں اس دن کے حصہ و خاص میں اس دن کے حصہ و خاص میں  
نصف حصہ و خاص کے لئے ہے کہ اس میں صحت و طہارت ہے کہ بعد نصف شب سے پہلے  
اس میں صحت و طہارت ہے کہ بعد نصف شب سے پہلے

دعا ہو کہ اگر کسی صورت میں اس میں صحت و طہارت ہے کہ بعد نصف شب سے پہلے  
روزہ میں صحت و طہارت ہے کہ بعد نصف شب سے پہلے  
عام صحت و طہارت ہے کہ بعد نصف شب سے پہلے  
نصف حصہ و خاص کے لئے ہے کہ اس میں صحت و طہارت ہے کہ بعد نصف شب سے پہلے  
نصف حصہ و خاص کے لئے ہے کہ اس میں صحت و طہارت ہے کہ بعد نصف شب سے پہلے  
نصف حصہ و خاص کے لئے ہے کہ اس میں صحت و طہارت ہے کہ بعد نصف شب سے پہلے

(۱۲) سونگہ ایک سو گز گھاٹ ہے انی لمی رست کسرا درہ پناؤ اور چہ ویا درہ و بیروں میں ہے  
 میں راجہ جی کے غلے عالی ہوئی ہے وہ کہ مت ہے جس طرح نہو اور کھم گئی۔ جی

(۱۳) دہریہ شخص کو اور صف میں چوری ہوئی وہ جس دن کہ چوری شروع ہوئی ہے اس دن کے بعد کی قضا  
 اس دن کو کس کس میں کھڑا ہو گیا ہے وہ اس کے بعد کے دنوں کی قضا کے کیونکہ اس دن کی قضا کی جہت میں  
 پائی گئی تھی اگر کسی کو رخصت کی ہر بات میں چوری ہوئی وہ سوئے پینے والے کے نامہ صف میں کھڑا ہے۔

(۱۴) اگر کسی شخص کو سوچا کہ وہ اپنے کے بعد چوری ہو گئی اس کی صف میں کس کی ہر بات میں چوری ہو گئی  
 وہ اس کے بعد چوری سے گھر میں دن کا وہ صف میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو  
 صومہ کے کس دن کے ہونے کی نیت کرنی تھی تو پھر ہی ہے کہ وہ صف میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو

نہ ہر حال اس بات کا متعلق ہے کہ اس نے رات میں نیت کی ہوگی کہ اگر نہ ملے گا تو پھر ہی ہے کہ وہ صف میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے  
 کی ہر حال اس دن کے ہونے کی نیت کے بعد میں ہر حال میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو  
 طاری ہوئی ہوگی وہ اس دن کے ہونے کی نیت کی ہوگی کہ اگر نہ ملے گا تو پھر ہی ہے کہ وہ صف میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے

یہ اگر نہ ملے گا تو پھر ہی ہے کہ وہ صف میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو  
 اس دن کا وہ صف میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو  
 صف میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو

تھا صف میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو  
 جیہ ہر حال میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو  
 صف میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو

نہ ہر حال میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو  
 صف میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو  
 صف میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو

نہ ہر حال میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو  
 صف میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو  
 صف میں کس کے ہاتھوں کے ہونے سے کھڑا ہے اس کے کس کو

































منہ کی شیطین

تساہمی شرطوں کے بغیر صحیح میں ہوتی۔ تنہا کے صحیح ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں۔  
 (۱) جس چیز کے اندر کسی اہل نفس کی جنس سے شرفا کوئی طالع ہو۔ پھر بھی اس کی جنس کا کوئی طالع  
 طالع یا ستاروں کی تعداد صحیح نہیں۔

(۲۱) چیریں کی زندگی جلتے مقبروں والگات ہو رہی ہے۔ جو اپنی زندگی منہ جھٹھکا کر رہے ہیں۔

۳۰۔ جس چیز کی زندگی نہ ہو اس وقت یا کسی خاص وقت میں واجب نہ ہو جیسے ہلکائی میں قنطاریہ  
 ہے چھ واجب ہو جیسے نہ ناسیخہ جو اس پر واجب ہو بلکہ یہ ناسیخہ آئندہ کو واجب ہو جیسے نہ ناسیخہ جو آئندہ کو  
 اس پر واجب ہو بلکہ یہ ناسیخہ آئندہ کو واجب ہو بلکہ یہ ناسیخہ آئندہ کو واجب ہو بلکہ یہ ناسیخہ آئندہ کو واجب ہو  
 کہ اگر کسی شخص نے یہ زندگی نہ ہو اس وقت یا کسی خاص وقت میں واجب نہ ہو جیسے ہلکائی میں قنطاریہ  
 ناسیخہ ہلکا کر دیا ہو اس پر واجب نہیں ہے بلکہ اگر کسی شخص نے یہ زندگی نہ ہو اس وقت یا کسی خاص وقت میں واجب نہ ہو  
 اس کی ادائیگی کے وقت میں وصیت ہے

۱۴۰) چیزیں کہ خدایک چاہے ہی نجات کے اعتبار سے صحبت رکھ لے گا ہم نہ ہوش و غفلت میں نہ کسی نیک فعل کا طریقہ اور جو ایسی نجات سے منع نہیں ہے دیکھ دو سرے مطلق کی وجہ سے منع ہے خدایک جانور و شر میں نہ کے منع کی نفی ہے پس اس کی نجات لازم ہو جائے گی۔ پس اگر کوئی یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میں نے نیک عمل کیے دن کے ساتھ کہ خدایک تو اس دن نجات دے گا کہ اس پر کسی دن اس کو قصاکرے اور تنزیل میں ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ بالذات مطہر ہے اور دوسرے وجہ سے منع ہو گیا ہے اور یہ ہے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی رحمت قبول کی اور اس نے اس دن نجات کے لیا تو نہ کہ اس کا وہی ہوا ہو گیا۔

(۵) جس کام کی زندگی میں کا ہونا محال نہ ہو جس امر کسی نہ گنہگار ہو جسے جان کا نقص نہ لگنے بلکہ بچنے سے  
 ہوئے کا احتیاط کرنے کی زندگی تو یہ تفسیر نہ ہوگی بلکہ یعنی یہ تفسیر اس پر واجب نہ ہوگی اور اس طرح کو اس نے کہا  
 کہ زندگی کا واسطے میرے زینت کے ساتھ کا خط ہے اور اس کا کہنا نہ مال (نصف الہی شرعی شروع ہونے کے بعد ہے جب  
 میری حکم چکا میں پرہیز و تقویٰ واجب نہیں ہوگا۔ (۶) نہ کہ غنا کا کہہ کر کہنا اس عمل میں اس کی نیت نہ کر لینے کو غنا نہیں ہے  
 (۷) اور میری زندگی کا خط ہے اور یہ واجب ہے کہ اس کی حفاظت اس کی حلیت میں ہو جو وہ نہ چاہے تو یہ مال اس سے میری حلیت  
 نہیں ہوتا چاہے اللہ تعالیٰ شرعی زندگی کے بغیر میری مال کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ (۸) نہ کہ غنا کا کہہ کر وقت مشعل پر  
 حق کے ساتھ غنا کا اشارہ نہ ہو جائے۔ (۹) شرعی کی منہ تفصیل ذیل میں دیا ہے۔

[illegible]

## شرائط نذر کی مزید تفصیل

(۱) اگر کسی شخص نے کسی شخص کو نذر کیا ہے اور اس شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے تو اس شخص کو نذر کی چیز سے نذر کی چیز کا بدلہ دینا ہے۔ اگر کسی شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے اور اس شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے تو اس شخص کو نذر کی چیز سے نذر کی چیز کا بدلہ دینا ہے۔ اگر کسی شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے اور اس شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے تو اس شخص کو نذر کی چیز سے نذر کی چیز کا بدلہ دینا ہے۔

(۲) اگر کسی شخص نے کسی شخص کو نذر کیا ہے اور اس شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے تو اس شخص کو نذر کی چیز سے نذر کی چیز کا بدلہ دینا ہے۔ اگر کسی شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے اور اس شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے تو اس شخص کو نذر کی چیز سے نذر کی چیز کا بدلہ دینا ہے۔ اگر کسی شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے اور اس شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے تو اس شخص کو نذر کی چیز سے نذر کی چیز کا بدلہ دینا ہے۔ اگر کسی شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے اور اس شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے تو اس شخص کو نذر کی چیز سے نذر کی چیز کا بدلہ دینا ہے۔

اگر کسی شخص نے کسی شخص کو نذر کیا ہے اور اس شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے تو اس شخص کو نذر کی چیز سے نذر کی چیز کا بدلہ دینا ہے۔ اگر کسی شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے اور اس شخص نے نذر کی چیز کو اپنے پاس رکھا ہے تو اس شخص کو نذر کی چیز سے نذر کی چیز کا بدلہ دینا ہے۔

















عمل کرتے ہوئے جمع کر دیا ہے جس کے میں بشرط غرض صبر اور عبادت کی دو چیزیں ہیں۔ جمع کر دیا ہے اور اس میں پہلی کو صحت بخیر عذر پر مقرر کتب اہل حق میں حکوت ہے جس پر بینہ دشمن کی نیت کی توان و دولت سے عزم و عازبہ مثل کوئے کا لکھ دیا ہے لگے کہ حقیقت و حقائق میں جمع کر دیا ہے۔ اور نام ہی وہی ہے جس کے نزدیک ہی صحت میں یعنی عبادت و عزم کی نیت کوئے میں صرف تھا نام ہوگی عذر و دوسری صحت یعنی صرف قسم کی نیت کوئے کا لکھ دیا ہے یعنی نیت کی صحت میں صرف قسم ہوگی اس لئے کہ لکھ دیا کا استعمال نہیں ہے۔ یعنی جبکہ وہ قسم میں مجازی یا مبالغہ کی پہلی صحت نیت پر موقوف نہیں ہے۔ دوسری صحت بہت ہی موقوف قسم ہے اس اور صحت میں حقیقت کو ترجیح ہے اور دوسری صحت میں نیت کے باعث ہمارا مقصد ہے۔

**نذر یہاں کے مصارف** [نذر یہاں کے مصارف دہی میں جو کوئے کے ہیں، لیکن نذر کا نذر کوئے کا مصروف نہیں ہے۔ اور نذر کا مصروف ہے، نذر کوئے والے کے لئے اپنی خودی سے کوئی چیز کھانا اعلان نہیں ہے۔ اور اس میں سے کھانے کا ترانہ جس کے قیمت ادا کر دیا جب ہوگا اس کا ایک چلہ ہے وہ ہے کہ جب نذر کوئے والے سے کسی شخص کو نذر کھانا دے کر اس کی بیک کر دیا اب اگر وہ شخص اس میں سے اس نذر کوئے والے کو دے تو اس صحت میں اس کھانے کی قیمت نذر کوئے والے پر لازم نہیں ہوگی۔]

## نذر معین غیر معین کے فزوں کے مسائل

**نذر صیام ایک سال** [اگر کسی نے سب سے پہلے ایک سال کے روزے جو جب کرے گی نذر کی تو یہ مسئلہ میں قسم پر ہے۔ لیکن اس نے سال معین کا ذکر کیا ہے۔ لیکن اس کے سال کا ذکر نہیں ہوگا لیکن اس کے بعد کوئے کوئے کی خبر کوئے کے باہر میں سال کی نذر کا لکھ دیا ہے لگایا ہے جس کی شرط ذکر سال میں صورتوں کے احکام صحت میں ہے۔]

د سال معین کے بعد کوئے کی نذر کرنا اگر کہن کیا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے تمام مال کے نصف دے جب میں تو اس میں سال کے بعد کوئے کوئے ہو جائیگی جس میں ۱۰ سال کے روزے کے لکھ دیا ہے۔ لیکن ایام منوہ کے روزے نذر کرنا اور نہ پانچ سالہ صیام، عید الاطراف، عید انار، صیام تفریق کے تین دن، اور بعد میں ان پانچ دنوں کو وقف کرے۔ اس لئے کہ کسی صیام سال کے بعد کوئے کی نذر کرنا ان ایام منوہ کی نذر کی بھی خلاف ہے۔ کیونکہ حال ان ایام سے حالی نہیں ہوتا اور ایام منوہ کی نذر کرنا صیام کے باہر صیام کے خلاف ہے۔ یعنی ان دنوں میں اس کی نذر کرنا حرام یا مکروہ ہے۔

وہ وہی دل سے لکھ دیا ہے۔ حال میں وہی دل سے لکھ دیا ہے۔ حال میں وہی دل سے لکھ دیا ہے۔













دو تاجہ دین کے بفضل کی تذکرہ  
 (۱) دین تاجہ دین کے فضل کی تذکرہ  
 (۲) دین تاجہ دین کے فضل کی تذکرہ

(۱) دین تاجہ دین کے فضل کی تذکرہ  
 (۲) دین تاجہ دین کے فضل کی تذکرہ  
 (۳) دین تاجہ دین کے فضل کی تذکرہ

(۲) دین تاجہ دین کے فضل کی تذکرہ  
 (۳) دین تاجہ دین کے فضل کی تذکرہ  
 (۴) دین تاجہ دین کے فضل کی تذکرہ

(۳) دین تاجہ دین کے فضل کی تذکرہ  
 (۴) دین تاجہ دین کے فضل کی تذکرہ  
 (۵) دین تاجہ دین کے فضل کی تذکرہ

[illegible]

طريقه تدريس الرياضيات من الجبر الى الهندسة في كتابي في الرياضيات في المرحلة المتوسطة.











[illegible][illegible]











































































ہیں ہے اسی نے جو مری شب میں باہر صحنہ کے نزدیک لڑائی جہل میں بخت امام فاضل کے گھر پر پہنچا، یہاں پر  
رات میں قربانی ہارنے کے غلام یہ کہہ کر فوج دی کہ تم سے مار ہوئی ذی کو تک چلاؤ اس اپنے سے پہلے دل کے تاب میں  
اسی دو سانس کے مابین میں آئے گا، نوبت ان کے علاوہ سال کی تاہم رات میں آئے والے دن کے لمحہ جہل پہنچے، پھر اس  
اصول کی بنا پر جب خلیفہ اربعہ کے عہد سے اشکاف کی زندگی تو مسجد میں غروب سے ہے داخل ہو اور اپنی نذر کے آخری  
دن کے عروج آفتاب کے بعد مسجد کے ٹکڑے میں اگر کوئی شخص ہے تو زکریا کہتا ہے کہ اسے چھوڑ دو جب ہے کہ وہ  
دن کا اشکاف کر لے گا تو مسجد میں سورج غروب ہوئے سے پہلے داخل ہو اور اس وقت کو اور اس کے بعد دن احمد و مری  
رات اور اس کے بعد کے دن میں مسجد میں سورج طلوع اور اس دن کا سورج غروب ہوئے کے بعد مسجد کے نکلے اسی طرح  
اگر نوبتوں میں مثلاً تین دن یا زیادہ کے اشکاف کی زندگی تب بھی سورج غروب ہونے سے پہلے مسجد میں داخل ہوتا ہے  
زندگی کے آخری دن کا، قلب غروب ہوئے کے بعد مسجد کے نکلے اور جب صبح وقت کے اشکاف کی زندگی تو دن سے  
اشکاف شروع کرتے اور طلوع فجر سے پہلے مسجد میں داخل ہو جاتے ہیں اس بنا پر مرنے کی زندگی میں ملائی داخل نہیں  
ہوئی جب تک کہ حد و حالت کو نہ لانا تھا ہے۔

دوم ہمارے عہد کے دن کے اشکاف کی زندگی تو امام ابو حنیفہ سے امام محمد کی روایت کے مطابق درست ہے جو مری  
معاذ اللہ چلازم ہو جائے گی (لہذا اس کو کسی دوسرے وقت میں تھا کہ وہ زکریا کہتا ہے کہ اشکاف کے ساتھ وقت ہو کتنا بھی ضرور  
ہے اور عہد کے بعد کا بعد کے احرام یا کہ وہ مری ہے تو اس وقت کا بعد صحیح نہ ہوگا اس لئے اشکاف بھی صحیح نہیں  
ہوگا لہذا اگر میں میں قسم کی حقیقت کی حق و قسم کا بعد واجب ہوگا اور اگر اسی دن اشکاف کیا تو اشکاف ہی ہو جائے گا  
لیکن اگر وہ جگہ جہاں کہہ رہے ہیں کہ وہ جگہ ان باہمی مرنے کے لئے ہے جن میں مرنے کے لئے ہے شروع نے منع کیا ہے  
میں صحت میں ہیں ان میں دن و مری کے بعد امام ابو حنیفہ کی روایت کے مطابق اس کی نوبت کی تدریست نہیں  
ہے جیسا کہ ان دنوں میں مرنے کی تدریست نہیں ہے۔

(۵) اگر کوئی شخص اشکاف کرے اور اس کو اپنے اوپر واجب ہو کہ پھر مسجد میں داخل ہو اس پر کہ امام نہیں ہوتا۔  
۶۔ ہر ایک میں دن و ایک میں عہد کے اشکاف کی زندگی اور اس دن سے ایک دن پہلے یا اس سے بعد سے ایک  
دین پہلے اشکاف کرے یا بعد از احرام میں اشکاف کرے کی زندگی اور کسی دن سے جس میں اشکاف کر لیا تو جائز ہے۔ اس لئے کہ  
کہ سب ہر ایک کے بعد تعمیل جائز ہے اور اسی طرح سب ان ائمہ کا نہیں بلکہ خود جاتے گا۔ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف  
کے نزدیک چھ اماموں کے نزدیک جائز نہیں، اور ان کا با اختلاف میں وقت ہے کہ ان کے میں ہے عین وقت کے بعد

بہ ما شیئہ من الاموال علی حیات منہ کوئی نہ کرے ورنہ اہل خود و مال نہ ہوتے نہ مجرد و نہ بوجہ عیال

بہ ما شیئہ من الاموال علی حیات منہ کوئی نہ کرے ورنہ اہل خود و مال نہ ہوتے نہ مجرد و نہ بوجہ عیال



اسی قدر ہوا اور اس کو قضا کا بہانہ کہ مرگیا تو مرید کے جملہ بک میسین کو کھانا دینے کی وصیت کی ہے اور اس کے  
 سنی فعل کی قضا پر ہوا تو اگر نہ نہ کہے وقت نہ درست تھا اب اس کی حکم ہے اور اگر نہ کہے وقت نہ تھا تو اگر  
 ایک دن بھی نہ درست ہوگی تو اس کا حکم اسی طرح مختلف ہے جسے صبا کہ روزے کے متعلق ہیں جو حکم ہے اور اس  
 ایک دن بھی نہ درست نہیں ہوا مرگیا تو اس پر کو واجب نہیں ہے۔ اور ان صورتوں کی تفصیل مندرجہ احکام  
 کے بیان میں پیش کی و جن کے ضمن میں تفصیل ہے (نور)۔

## شب قضا اور اس کے احکام

ما ظاہر ہے جو عجمہ الشریعہ الخ الیٰی میں لکھا ہے کہ اس سے قبل ہے کہ شب قضا کی طرف  
 و وجہ تسمیہ | بلا رات کو قضا کا کہنا ہے جس نے کہا کہ قضا کے معنی ہیں اس پر غلط ہے کہ اس سے مراد ہے کہ یہ رات  
 تسلیم ہے کہ اس میں قرآن میں نالی ہے اس نے کہا اس میں قضا کا کہنا ہے اس نے کہا اس میں رحمت و  
 برکت و مغرب نالی ہے کہ اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے  
 اس کے معنی ہیں کہ اس سے مراد ہے کہ اس میں قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے  
 پہلے... شب قضا کا کہنا ہے کہ اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے  
 رات کو قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے  
 کہ یہ قضا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے  
 ہم ایسا کہہ سکتے ہیں کہ اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے  
 قال علی السلام میں اس کو قضا کہتے ہیں اس میں قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے

بلا غش (شب قضا) بہت فضیلت ہے رات والی رات ہے اس کے صفاتی تسمیہ  
 فضائل ایلیہ القضا | اور اس میں بہت فضیلت ہے اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے  
 فرمیں کہ اس کو قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے  
 اصل فرما ہے کہ اس کو قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے  
 دوسرے طرف کے ہر شخص کے لیے ہے اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے  
 بہت ہے اور ہر شخص کے لیے ہے اس سے قضا کا کہنا ہے اس سے قضا کا کہنا ہے





















کی طرف سے ہوتی ہے کی مدد و حمایت میں سب کو اس پر عمل کرنا لازم ہے۔ اگر حکومت خیر کرے گی اس کی ولایت خاص ہے۔ لہذا اگر  
مکڑی حکومت نے کسی حشر حال کیس کے خلاف سے فیصلہ کر لیا تو فیصلہ نہ دے پاکستان کے لئے موجب عمل ہوگا بطریقہ  
خاص ضابطہ کے تحت ہو جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ لیکن حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی عالی کرامی کے خلاف حال  
کی حالت ہے کہ کہیں علاقہ کے رئیس و برادر کے خلاف کے فیصلہ کے مطابق اعلان ہو۔ اسی علاقہ کے صدر میں موجب تعمیل  
ہوگا دوسرے علاقوں میں جب تک شرعی ثبوت کے ذریعہ وہاں کے علماء و فیصلہ نہ دیں۔ یہ اعلان اعلان انسانی نہیں ہوگا بلکہ شرعی  
اعلان منہ دلیہ ستان پر ایسا ہر ریڈیو کا اعلان ہوگا۔ پنجاب پر ایسا دہلی و پٹنہ کی ریڈیو کا اعلان ہوگا۔ پٹنہ کی ریڈیو پر  
مولانا صرف انڈیا کشمیر اور پٹنہ کی ریڈیو کا اعلان ہوگا۔ پٹنہ کی ریڈیو پر انڈیا کشمیر اور پٹنہ کی ریڈیو کا اعلان  
ہوگا۔ شرعی پاکستان پر انڈیا کشمیر اور پٹنہ کی ریڈیو کا اعلان ہوگا۔ ایک علاقہ کا اعلان دوسرے علاقہ کے لئے نہیں ہوگا۔ جعل و سر  
اعلام کرنا ایک حشر ہے۔ مولانا مفتی صاحب دیوبند حضرت مولانا محمد صاحب دیوبند کے خلاف اعلان ہوگا۔ حضرت مولانا  
مفتی الدین صاحب دیوبند پر ظلم مولانا مفتی صاحب دیوبند کے خلاف اعلان ہوگا۔ مولانا مفتی صاحب دیوبند کے خلاف اعلان  
صاحب دہلی عالی نے فرمایا کہ مولانا مفتی صاحب دیوبند میں عمل کرنے کا کفر ہے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ بعض اوقات بد میں تباہ ہو جاتا ہے کہ حشر  
حشر مختلف ہو سکتا ہے۔ جیسے پٹنہ کا ہے۔ اس لئے یہ کہہ دینا ناہی ہے۔ بشرطیکہ دونوں ملکوں میں اتفاق حاصل ہو  
جہاں اختلاف ملے۔ حشر ہر ملک میں ملے گا۔

سوال کیا فرق ہے مولانا مفتی صاحب کے اس مسئلہ میں کتنے کل جہاں تکش کے ذریعہ وہاں  
روز میں باجمعیہ کا شرعی حکم اس پر کیا جاتی ہے۔ یہ ضرور ہے یا نہیں۔ اور شریعت موجب خیریت فرماتا ہے۔  
وجواب انکلوں سے تحقیق کر کے اور جہاں سے بات ثابت ہوئی کہ باجمعیہ کے ذریعہ جو حق عروقی میں  
پیدا ہوا ہے۔ اور حق کے ساتھ شرعی میں یا دوسرے میں ان کا سرانجام ہوتا ہے۔ جو نہ خارج باجمعیہ میں نہ خارج شرعی  
اور نہ دوسرے کے ساتھ کہ جو نہ خارج باجمعیہ میں نہ خارج شرعی ہے۔ مطلقاً کسی حق کے تحت باجمعیہ و شرعی کے  
کے جو حق میں باجمعیہ و شرعی میں باجمعیہ کے حق کے ساتھ جو حق میں نہ پیدا ہوا ہے۔ شرعی میں نہیں خیریت جاتی ہے  
مطلقاً ہر حق کے ساتھ اس کو کہہ سکتا ہے کہ شرعی میں باجمعیہ کے حق کے ساتھ جو حق میں نہ پیدا ہوا ہے۔ شرعی میں نہیں خیریت جاتی ہے  
کہ باجمعیہ کے حق کے ساتھ شرعی میں باجمعیہ کے حق کے ساتھ جو حق میں نہ پیدا ہوا ہے۔ شرعی میں نہیں خیریت جاتی ہے  
مطلقاً ہر حق کے ساتھ اس کو کہہ سکتا ہے کہ شرعی میں باجمعیہ کے حق کے ساتھ جو حق میں نہ پیدا ہوا ہے۔ شرعی میں نہیں خیریت جاتی ہے  
کہ باجمعیہ کے حق کے ساتھ شرعی میں باجمعیہ کے حق کے ساتھ جو حق میں نہ پیدا ہوا ہے۔ شرعی میں نہیں خیریت جاتی ہے  
مطلقاً ہر حق کے ساتھ اس کو کہہ سکتا ہے کہ شرعی میں باجمعیہ کے حق کے ساتھ جو حق میں نہ پیدا ہوا ہے۔ شرعی میں نہیں خیریت جاتی ہے

